

سَمِعَكَ أَجَدُ الْأَسْمَاءِ
قُلْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ

بِوَدِّهِ تَعَالَى شَانَهُ وَحُسْنِ تَوْفِيقِهِ وَبِطُغْفِيلِ رَسُولِ الْأَمَمِ
عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ نَسْخُهُ بِتَبَرُّكِهِ يُعِيدُ الْمَرْمُومَ

مَجْبُوبُ الرِّقَابِ
لَسْتُ بِمَجْبُوبٍ
أَسْنَى الطَّائِفَةِ فِي نَجَابِ الْأَبْنَاءِ

از و اعط شیرین بیان عاشق علی محمد صاحب
محبوب الدین علی صاحب علی شریعتی حیدر آباد ۱۲۸۵ هجری قمری

مَطْبَعُ مَجْبُوبِ حَقِيقَةِ حَيَاتِ الْأَبْنَاءِ

هُوَ الَّذِي فَاطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ عَالِمُ الْغَيْبِ الشَّهَادَةُ رَبُّ
 كُلِّ شَيْءٍ وَمِلَّتِكَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ
 وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى سَيِّدِنَا
 مُحَمَّدٍ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ الَّذِي أَرْسَلْتَ رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ عَدَدَ مَا فِي عِلْمِكَ
 وَزِينَةَ مَا فِي عِلْمِكَ وَعَدَدَ خَلْقِكَ وَعَدَدَ كُلِّ ذَرَّةٍ أَضْعَافًا مَضَاعًا
 فِي كُلِّ يَوْمٍ وَمِلْحَةٍ وَلَحْظَةٍ وَطَرْفَةِ عَيْنٍ يَطْرَفُ بِهَا أَهْلُ السَّمَوَاتِ
 وَالْأَرْضِ وَعَلَى أَهْلِ بَيْتِهِ الَّذِي قَالَ فِي حَقِّهِ قُلْ لَا اسْتَكْبَرُ عَلَيْكُمْ أَجْرًا
 إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى وَعَلَى صَاحِبِهِ الَّذِينَ قَالَ فِي حَقِّهِمْ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ

وَرَضَوُا عَنْهُ أَجْمَعِينَ الْيَوْمَ الَّذِينَ - بعد حمد و صلوٰۃ خادم الواعظین
 محمد نجم الدین علی مدد راسی حال متوطن جید رابا و دکن عاشقان اہل بیت رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض کرتا ہے کہ نجات ابی طالب
 بنی صلی اللہ علیہ وسلم میں جو گفتگو علماء سنت و جماعت نے کی وہ علی سبیل
 الاختلاف ہے جس طرف جس کی رائے گئی اوسی کے مناسب اوس نے
 دلائل و براہین قائم کر دیے ہیں۔ ہمیشہ طبیعت جو یا ایسی کتاب کی رہی
 جس سے یہ اختلاف رفع ہوا و ردل ایک سو ہو آج کل میرے نظر سے
 ایک کتاب گزری جبکہ نام اسی المطالب فی نجات ابی طالب
 سید احمد بن سید زین الدین دحلان شیخ العلماء الاعلام مسجد الحرام نے
 اسے تصنیف فرمایا زاد اللہ شرفاً و تعظیماً کتاب کے مطالعہ سے
 معلوم ہوا کہ اسی بحث کو علامہ بزرگ مولانا سید محمد بن رسول البرزنجی
 نے سنہ ہجری میں بہت زور سے لکھا ہے اور دلائل سا طلعہ اور برآ
 لامعہ سے نجات حضرت ابوطالب کو اس طرح ثابت کیا ہے کہ گویا شہ
 میں چراغ روشن کر کے دو چیز دکھا دی جو تاریکی کے وجود سے دکھائی
 نہیں دیتی تھی۔ یا یوں کہا جاوے کہ جو چیز بوجہ بعد نظر دو صورت سے
 دیکھی جاتی تھی اور ہر ایک کا خیال وہ صورت پیدا کرتا تھا جس سے شبہ
 ایک صورت معلوم نہ کی جاوے علامہ موصوف نے قریب لاکر

آنکھوں کے سامنے کر دیا جس سے آئینہ کسی کو شک شبہ نہ سکے
 یہ کتاب مولانا نے دقیق اس قدر کر دی ہے جس کے فہم معنی کے واسطے
 ضرورت کا کافی استعداد کی ہے اسکی تسہیل شیخ دحلان محدث نے کی
 اور بہت کچھ اہتمام فرمایا کہ عبارت برزنجی روح کی دقت غیر درک
 نہ رہے۔ یہ کتاب اسنی المطالب فی نجات ابی طالب اگرچہ نہایت سلیس
 عبارت میں تحریر فرمایا ہے تاہم اسکا فائدہ ادہنین کے واسطے خاص ہے
 جو دولت عربیت سے کامیاب ہین عام وہ لوگ اس سے فائدہ نہیں
 جو بجز اردو زبان کے عربی استعداد نہین رکھتے پس عاصی نے بنظر فائدہ
 عام اردو زبان میں اسکا ترجمہ کیا تاکہ کسی کو نجات حضرت ابیطالبؑ
 شبہ نہ رہے اور ہر شخص اپنا شبہ رفع کر کے مستحق نجات ہو۔
 ترجمہ کے ساتھ اصل کتاب بھی چھاپ دی گئی تاکہ ترجمہ کی فساد و تفریط
 اس کے مقابلہ و ملاحظہ سے غیر مشہود نہ سکے۔ چونکہ یہ ترجمہ سلطان
 آستان آفتاب دولت و اقبال علیہ حضرت قدر قدرت ستم دور
 فتح جنگ نظام الدولہ نظام الملکت میر محبوب علی خان بہادر
 اصفیہ نظام دکن خدا شد ملکہ و دولہ کے عہد عدالت مہد
 مین ہوا اور ادہنین کے دار الحکومت مین اس وجہ سے اس کا نام
 محبوب الرغائب رکھا تاکہ اس کے ساتھ پادشاہ عہد کا

نام گرامی بھی یادگار رہے اللہ تعالیٰ سعی عاصی مہرجم کی مشکور فرما دے اِنَّہٗ
 قَرِیْبٌ مُّجِیْبُ الدَّعْوَاتِ اور اس کے صلہ میں شفاعت نبی کریم
 صلی اللہ علیہ وسلم میرے حق میں قبول اور دنیا میں محبت اہل بیت اور
 مرنا خاک پاک مدینہ طیبہ میں اور خاک ہو جانا اسی زمین مقدسہ و مطہرہ
 میں بقول شہیدی **س** تنہا ہے درختوں پر ترے روضہ کے جانیوں
 قفسِ جسوت ٹوٹے طایر روح مقید کا یارب اپنے فضل و کرم سے
 پادشاہِ دکن جس کے نام سے یہ کتاب شہرت پا دیگی اون کو اور
 اون کے وزیر با توقیر قدردانِ علم و ہنر پاپیہ شناس اہل جوہر
 نواب و قارالامراہیادور ادام اللہ اقبالہ جن کے عہد وزارت میں
 یہ عاصی نے ترجمہ کیا اور جمیع ارکانِ دولت اور ندما و صحبت اور تمام
 مسلمانوں کو اطاعت شرع شریف اور محبت اہل بیت کی توفیق
 دے آمین ثم آمین۔

اسنی المطالب فی نجات ابوطالب

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمین والصلاة والسلام علی سیدنا محمد وعلی آلہ وصحبہ
اجمعین اما بعد فیقول العبد الفقیر خادم طلبۃ العلم بالمسجد الحرام
کثیر الذنوب والاثم المرئی من ربہ الغفران احمد بن زینی حنبلان قد
وقف علی تالیف جلیل للعلامة النبیل مولانا السید محمد بن رسول البرزنجی

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمین والصلاة والسلام علی سیدنا محمد وعلی آلہ وصحبہ اجمعین
حمد و صلوٰۃ کے بعد بندہ فقیر گنہ گار مسجد حرام کے طلبہ علم کا خادم اپنے
پہرہ و کار سے اسید وار غفران احمد بن زینی دحلان کہتا ہے کہ علامہ
مکرم مولانا سید محمد بن رسول البرزنجی کہ جنہوں نے سنہ گیارہ سو
سبھی میں انتقال فرمایا انکی ایک معظم تالیف پر میں نے اطلاع پائی جو
نجات والدین نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بیان میں ہے اور جس کے
خاتمہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے چچا ابوطالب کے نجات کا بیان ہے
جس میں علامہ موصوف نے انکی نجات کو ثابت کیا ہے اور اس پر کتاب

المتوفی سنۃ الف و مائۃ و ثلاثۃ فی نجاة ابوی النبی صلی اللہ علیہ وسلم
و ذیہ فی اخرۃ نجاة فی نجاة ابیطالب عم النبی صلی اللہ علیہ وسلم
واثبت نجاة و اقام ادلة علی ذلك و براہین من الکتاب السنۃ و قول
العلماء یحصل لمن تأملها انه ناج یقین مع بیان معان صحیحۃ للنصوص التي
تقتضی خلاف ذلك حتی صارت جمیع النصوص صریحۃ فی نجاة و سلك
فی ذلك مسلکاً سابقہ الیہ احد بحیث یتقادل ادلتہ کل من انكر نجاة

و سنت و اقوال علماء سے ایسے اولہ قایم کیا ہے کہ اولیٰ میں شخص
تامل کرے او سکواس امر کا یقین حاصل ہو جاوے گا کہ وہ ناجی ہیں اور
اس کے ساتھ علامہ نے صحیح معانی اور نصوص کے بھی بیان کر دیے
ہیں جو اسکے خلاف کے مقتضی تھے یہاں تک کہ تمامی نصوص انکی
نجات پر صریح الدلالت ہو گئے۔ اور علامہ نے اس بارہ میں ایسا
مسلک اختیار کیا ہے کہ نجات ابی طالب کا ہر ایک مسکن اسنے
اولہ کا مطیع ہو جائے یہ وہ مسلک ہے کہ انکے پیشتر کسی نے
اس پر نہیں چلا اور قائلین عدم نجات کے ہر ایک دلیل کو ادنیٰ پر
لوٹ دیا اور اوسیکو نجات کی دلیل بنا دیا۔ اور ہر ایک شہید کو جس پر
عدم نجات کے قائلین نے تمسک کیا ہے بیان کر کے او سکی تردید
اور اپنے دعویٰ پر دلیل قایم کی۔ چونکہ ان مباحث میں بعض ایسی

دلایلا
 ونجد وكل دليل استدلل به القائلون بعدم نجاة قلبه عليهم وجعله
 لنجاة وتبع كل شبهة فمسك بها القائلون بعدم النجاة وازال ما اشتبه
 بسببها واقام دليلا على دعواه وكان في بعض تلك المباحث مواضع دقيقة
 لا يفهمها الا الفضول من العلماء ويعسر فهمها على القاصرين من طلبة العلم
 وبعض تلك المباحث نرائدة عن اثبات المطلوب ذكرها تقوية لما ^{ثبت}
 وكشف الحجاب كل محجوب فاردت ان الخوض في هذه التوريقات ^صالمقابلة
 مقام تھے کہ جنکو علماء جید کے سوا ہے اور لوگ نہیں سمجھ سکتے تھے اور اونکا ہر
 کم مایہ طالب العلم پر دشوار تھا اور بعض مباحث اثبات مطلوب سے زاید
 تھے جنکو صرف تقویت اور زیادتی انکشاف کے واسطے ذکر کیا تھا
 اس لئے میں نے ان مقاصد کے خلاصہ کرنے کا اداہ کیا کہ جن
 سے علامہ نے نجات ابیطالب کو ثابت کیا ہے تاکہ اوسکا عارف
 ہر محفل میں غالب رہے اور میں نے ان دقیق مباحث کے عبارات کو
 سلیس کرنے میں حتم الامکان سعی کی اور مقصود سے جو امور زاید تھے
 انکو حذف کیا اور اس قضیہ کے مناسب جو کلام کو مواہب لدنیہ اور
 سیوت حبیبیہ میں پایا اوسکو داخل کیا۔ پس ایک عمدہ مجموعہ جو تحصیل مراد کی واسطے
 کافی اور انشاء اللہ تعالیٰ اوس کے مطالعہ کرنے والے کے لئے نافع
 ہو مرتب ہو گیا اور اسکا نام میں نے اسنی المطالب فی نجات ابیطالب

التي اثبت بها بخانة ابي طالب ليكون من عرفاني كل محفل هو الغالب والجهل
 في تسهيل عبارات تلك المباحث الدقيقة حسب الامكان وحذفت
 زائدا عما هو المقصود بالبيان ونزدت كلاماً يتعلق بذلك وجد في مواضع
 اللدنية والسيرة الحلبية له مناسبة لهذه القضية فجاء الجميع وافياً بمقتضى
 ما فاعلنا شاء الله كل من وقف عليه من العباد وسميت هذا المؤلف ^{المطالع} اسماً
 في غيات ابي طالب ^{المطالع} وأسأل الله تعالى العانة والتوفيق والاخلاص ^{المطالع}
 ركبها اورا اللہ تعالیٰ سے یو سیلہ مرتبت بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے اعانت و توفیق
 و اخلاص و قبول اور حسن خاتمہ کا سائل ہوں۔ پس میں کہتا ہوں کہ علامہ
 برزنجی نے حج و براہین سے اولاً ایمان ابي طالب کو اور بعد ازاں ان کے
 نجات کو ارجح اقوال محققین سے ثابت کیا۔ لیکن ایمان کا اثبات اولاً معنی
 ایمان کے معرفت پر موقوف ہے اور اس کا معنی شرعاً و حدائیت خدا اور رسالت
 رسول ہی صلی اللہ علیہ وآلہ وصحیہ وسلم کی تصدیق قلبی اور ان امور کا
 سچ جانتا ہے جبکہ آپ نے خدا کے طرف سے لایا اور اسلام شرع میں
 افعال ظاہرہ شرعیہ کے اتباع کا نام ہے اور اسی پر نبی صلی اللہ علیہ وسلم
 کا یہ ارشاد دلالت کرتا ہے **الْإِسْلَامُ عِلَاقِيَّةٌ وَالْإِيمَانُ فِي الْقَلْبِ**
 یعنی اسلام علانیہ ہوتا ہے اور ایمان قلب میں۔ پس ایمان و اسلام
 دونوں کہی جمع ہو جاتے ہیں۔ اور یہ اجتماع اس شخص میں ہوتا ہے

وحسن الختام بحاجہ سیدنا محمد علیہ وعلی آلہ وصحبہ افضل الصلوٰۃ والسلام
 فاقول ان العلامة الذریحی اثبت اولاً حصول الایمان لا بطالب الحج
 والبراهین ثرا ثبت له البغاة وخرج ذلك على ارجح الاقوال عند المحققين
 اما اثبات الایمان فانه يتوقف اولاً على معرفة معنى الایمان ومضاهة شعرا
 المصدق القلبی بوحدة ائمة الله تعالى ورسالة النبی صلی الله علیه وسلم
 والمصدق بقول ما جاء به عن الله تعالى واما الاسلام شعراً فهو الانقياد

جو شہادتین کی تصدیق دل سے اور اسکا اقرار زبان سے کرے۔
 اور اس منافق میں جو بظاہر کلمہ بھی پڑھتا ہے اور احکام اسلام کی اتباع
 بھی کرتا ہے صرف اسلام پایا جائیگا۔ بغیر ایمان کے کیونکہ وہ دل میں
 مذہب سے اور جو شخص دل میں سچ جانتا ہو مگر عناد سے نہ کلمہ پڑھے
 اور نہ افعال ظاہرہ شرعیہ کا عامل ہو تو اوس میں صرف ایمان پایا جائیگا
 بغیر اسلام کے۔ یہ بات اہل اکثر علماء یہود میں تھی جو سیدنا رسالت
 صلی اللہ علیہ وسلم کو پہچان لیا تھا کہ آپ سچے رسول ہیں مگر انہوں نے
 نہ کلمہ پڑھا اور نہ اپنی اتباع کی۔ انہیں کی شان میں خدا نے فرمایا ہے
 يَعْزِفُونَ كَمَا يَعْزِفُونَ اَبْنَاءُ هُمْ سَوْرَةٌ بَعْدَ بَعْدٍ يَنْتَهِى
 جیسے پہچانتے ہیں اپنے بیٹوں کو۔ پس ان لوگوں نے آپ کی رسالت
 کا اقرار صرف عناد سے نہیں کیا اور دعوی رسالت میں آپ کے صادق

بالافعال الظاہرة الشرعية ویدل لهذا قوله صلی اللہ علیہ وسلم الاسلام علی
والایمان فی القلب فقد یجمعان وذلك فی المصدق بقلبه المقر
بالتشہادین ویفرد الاسلام عن الايمان فی المافوق الذي یطلق بالتشہاد^{دین}
ونقاد الاحکام الاسلام ظاہر او هو بقلبه مکذب غیر مقصد ویفرد
الایمان عن الاسلام فہین یمصدق بقلبه ولا یطلق بالتشہادین
عناداً ولا ینقاد للافعال الظاہرة الشرعية وذلك لکثیر من علماء

ہونے کا اون کے دلون میں پورا اعتقاد تھا۔ پس یہ لوگ باطن میں
مومن تھے اور ظاہر میں بوجہ عناد منکر۔ پس انکو یہ باطنی ایمان کچھ نفع نہ
کیونکہ انکی ظاہری تکذیب بوجہ عناد تھی۔ مگر ظاہری اتباع نہ کرنی اور کلمہ
شہادتین کا نہ پڑھنا اگر صرف کسی عذر سے ہو نہ عناد کو جوہ سے تو ایمان
باطنی ایسے مومن کو اللہ کے پاس دار آخرت میں فی الحقیقت نفع
دیگا لیکن ظاہر میں انکے ساتھ کفار کا معاملہ کیا جائیگا۔ اور حسب احکام دین
کہا جائیگا کہ وہ کافر ہے۔ اور جو عذر کہ انقیاد ظاہری کا مانع ہوتا ہو
اور اسکے کئے سبب ہوں۔ مثلاً ظالم سے اس امر کا خوف کہ اگر اسلام
ظاہر کیا جائے تو قتل کر دیے یا ایسی اذیت پہنچائے کہ جسکی برداشت
نہو سکے یا اولاد و اقارب سے کسی کو اذیت پہنچائے اس صورت
میں اخفاء اسلام جائز ہے بلکہ اگر ظالم کلمہ کفر کے کہنے پر مجبور کر لے

اليهود الذين عرفوا ان سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم رسول الله
ولم ينطقوا بالشهادتين ولم يتبعوه ولم يتقوا ولما جاء به وقد
قال الله تعالى فيهم يعرفونه كما يعرفون ابناءهم فهم لم يقرروا بسا
عنادا ويعتقدون في قلوبهم صدقه في دعوى الرسالة فهو لا موقوف
به في الباطن مكذبون به في الظاهر عناد اولا ينفعهم الايمان الباطني
حيث كان تكذيبهم الظاهري عنادا واما اذا كان عدم الالتفات

کہنا بھی جائز ہے اور اسی کے طرف حق سبحانہ و تعالیٰ نے اپنے
اس قول میں اشارہ فرمایا ہے اَلَا مَن اَكْرَهَ وَ قَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْاِيْمَانِ
وَلٰكِن مِّنْ شَرَحٍ بِالْكَفْرِ صَدْرُهُ فَعَلَيْكُمْ غَضَبٌ مِّنَ اللّٰهِ وَلَهُمْ عَذَابٌ اَلِيمٌ
سورہ نحل رکوع ۱۳ یعنی مکروہ نہیں جس پر زبردستی کی اور اسکا دل برقرار ہے
ایمان پر لیکن جو کوئی دل کہول کر منکر ہو اسواو نہ پر غضب ہے اللہ کا
اور اذکر بڑی مار ہے۔ اور ابی طالب کا اپنے بیٹے (یعنی سیدنا
نبی صلی اللہ علیہ وسلم) پر خوف کیوجہ سے اتباع ظاہری سے باز رہنا
اسی قبیل سے ہے کیونکہ وہ آپ کی حمایت و مدد اور آپ سے ہر ایک
اذیت کو دفع کرتے تھے تاکہ آپ خدا کی رسالت کو پہنچا سکیں اور
کفار قریش ابی طالب کی رعایت اور حمایت کیوجہ سے نبی صلی اللہ
علیہ وسلم کی اذیت سے باز رہتے تھے اور عبدالمطلب کے بعد قریش کی

الظاہری وعدم النطق بالشہادۃین لعند اللعناد فان الايمان الباطنی
 ینفع صاحبه باطنا عند الله فی الدالہ الاخرۃ و لکنہ فی الظاہریا مل
 معاملۃ الکفار فیقال انہ کافر بحسب احکام الدنیا والعند الذی ینع
 من الانقیاد فی الظاہر لہ اسباب منها الخوف من ظالمین خاف
 ان اظهر اسلامہ وانقیادہ ان یقتلہ او یؤذیہ اذی لا یحتمل او یؤذی
 احد من اولادہ او اقاربہ و هذا یجوز لہ اخفاء اسلامہ ل

سرداری ابیطالب کو تھی اسیر اسطے ابوطالب کا حکم اور نہ تافذ تھا اور
 انکی حمایت قریش کے پاس مقبول تھی اور انکو یہ بھی معلوم تھا کہ ابی طالب
 انہی کے دین و ملت پر ہے۔ اگر انکو یہ معلوم ہو جاتا کہ ابوطالب
 اسلام لایا اور بنی صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع کی ہے تو وہ ابوطالب
 کی حمایت و نصرت کو ہرگز قبول نہ کرتے بلکہ ان کے ساتھ مقابلہ
 کرتے اور بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے بڑھ کر انکو ایذا پہنچاتے۔ اور
 اسمن شک نہین کہ ابیطالب کو بھی عذر قوسی بنی صلی اللہ علیہ وسلم کی
 اتباع اور انقیاد ظاہری کے اظہار کا مانع تھا۔ پس اسیر اسطے ابیطالب
 قریش پر یہ امر ظاہر کرتے تھے کہ وہ انہی کے دین و ملت پر ہے
 اور صرف قرابت کی وجہ سے ہر ایک اذیت کو بنی صلی اللہ علیہ وسلم
 سے دفع کی جاتی ہے اور قریش بھی یہی سمجھتے تھے کہ ابیطالب

لو اكرهه الظالم على التلطف بالكفر فانه يجبر له ان يتلفظه وقد
اشار سبحانه وتعالى الى هذا بقوله الامن اكره وقلبه مطمئن بالايمان
ولكن من شرح بالكفر صدق فعليه غضب من الله ولم عذاب عظيم
ومن هذا القبيل امتناع ابي طالب من الانقياد في الظاهر خوفا على ابن
اخيه وهو سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم فانه كان يحميه ويضربه
ويدفع عنه كل اذى ليلبلغ رسالة ربه وكان كفار قريش

صرف محبت کے سبب سے حمايت و نصرت کرتے ہیں نہ بوجہ اتباع
دین۔ بلکہ اس محبت کے وجہ سے عرب میں مشہور تھی۔ اور باطن میں
انکا قلب بوجہ مشاہدہ معجزات کے بنی صلی اللہ علیہ وسلم کی تصدیق سے
لبریز تھا چنانچہ ان تمام کی تفریح قریب آدگی۔ اور ظاہر میں ایسے الفاظ
کہتے تھے کہ جن سے تصدیق قلبی معلوم ہوتی تھی اور اسی امر کے شہرہ
و تہمت کو کہ وہ بنی کا تابع ہے دفع کرنے کے غرض سے دوسرے
ایسے الفاظ بھی کہتے تھے کہ جن سے کفار سمجھتے تھے کہ وہ اونہی کے
دین پر ہے اور بنی صلی اللہ علیہ وسلم کا تابع نہیں ہے تاکہ قریش انکی
حمایت و نصرت کو چلنے دین۔ اس کے بعد برزخی نے نطق شہادتین
کے متعلق علماء کا اختلاف بیان کیا کہ آیا یہ ایمان کا جزء ہے یا اجزاء
احکام دینیہ کے لئے شرط ہے۔ پس جزء ہونے کی صورت میں

يَمْتَنِعُونَ مِنْ آيِدَاءِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَعَايَةَ لَا بِي طَالِبٍ وَ
لِحَامِيَتِهِ وَكَانَتْ رِيَاسَةً قُرَيْشٍ بَعْدَ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ لَا بِي طَالِبٍ كَانَ أَمْرُهُ
عَلَيْهِمْ نَافِذًا وَحَامِيَتُهُ عَنْهُمْ مَقْبُولَةٌ لَعَلَّهُمْ يَأْنِي أبا طَالِبٍ عَلَى مِلَّتِهِمْ وَذَمُّهُمْ
وَلَوْ عُلِمَاؤُهُ اسْلَمُوا وَتَبَعَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَانْهَمُوا لَا يَقْبَلُونَ حَامِيَتَهُ
وَنُصْرَتَهُ بَلْ كَانُوا يَاقِلَتُونَهُ وَيُؤْذَنُونَهُ وَيَفْعَلُونَ مَعَهُ مِنَ الْأَذَى
أَكْثَرَ مِمَّا يَفْعَلُونَهُ بِالنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا شَكَّ أَنَّ هَذَا عَذَرٌ

ما وجود قدرت کے اوسکا تارک کافر ہوگا۔ اور ہمیشہ آگ میں رہیگا۔ اور شرط
ہونے کی صورت میں اوسکا تارک ہمیشہ آگ میں نہ رہیگا۔ پس کہا شرح تہذیب
سفاقتی نے کہا ہے کہ ایمان کا صرف تصدیق ہو یا یہی روایت صحیحہ ابی حنیفہ
رضی اللہ عنہ سے ہے۔ اور علامہ عینی نے شرح بخاری میں کہا ہے کہ
صرف اجزائے احکام دنیوی کے لئے اقرار باللسان شرط ہے یہاں تک
جس نے رسول کی تصدیق جمیع احکام دین کی تو وہ مومن ہے اگرچہ زبان
سے اقرار نہ کرے۔ اور حافظ الدین نسفی نے کہا کہ یہی مروی ہے ابی
حنیفہ سے۔ اور اسی کے طرف گئے ہیں امام ابو الحسن اشعری اصح روایتین
میں اور وہ ابی مسنور ماتریدی کا قول ہے اور کتاب مواقف میں امام
عصہ الدین نے بیان کیا کہ ہمارے نزدیک ایمان اور امور میں رسول
کی تصدیق کرنی ہے جبکہ انہوں نے لایا اسکا شارح سید شریف نے کہا

قوي لابي طالب مانع من اظهار الانقياد الظاهر والاتباع للنبي
عليه وسلم فلهذا كان يظهر لهم انه على نعم وملتهم وانه انما يدفع
عن النبي صلى الله عليه وسلم لاجل القرارية التي بينه وبينه و
كانوا يعتقدون انه انما يحميه وينصره للحمية لا للاتباع في الدين
بل للحمية التي كانت مشهورة بين العرب وقد كان في الباطن
قلبه مملواً بقصد يقه صلى الله عليه وسلم لما شاهدته من المعجزات

کہ ہمارے نزدیک امام ابی الحسن اشعری کے پیرو مراد ہیں۔ اور غزالی رحمۃ اللہ علیہ نے کتاب احیاء العلوم میں اسی مذہب کو ثابت کیا اور سبب میں بہت کچھ لکھا ہے۔ اور یہی قول ہے امام الحرمین اور اشاعرہ اور قاضی باقلانی اور استاذ ابی اسحق اسفرائینی کا۔ اور تفتازانی نے اسکو جمہور محققین کے طرف منسوب اور او سپر کئی احادیث سے استدلال کیا ہے کہ جن سے بنی صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ قول ہے مَنْ عَلِمَ أَنَّ اللَّهَ رَبُّهُ وَأَنَّ نَبِيَّهٖ صَادِقًا عَنْ قَلْبِهِ حَرَّمَ اللَّهُ لَهُ عَلَى النَّارِ رواہ الطبرانی فی الکبیر عن عمران بن حصین نے جس نے صدق دل سے خدا کو اپنا رب اور محمد کو اپنا نبی سمجھا تو خدا اوس کے گوشت کو دوزخ پر حرام کر دیا۔ اور طبرانی نے کثیرین عمران بن حصین سے روایت کی ہے عثمان بن عفان سے بخاری اور سلم نے روایت کی ہے کہ فرمایا رسالت آتے صلی اللہ علیہ وسلم نے مَنْ مَاتَ وَهُوَ يَعْلَمُ أَنَّ

فی الدین بل للحمیة التي كانت مشهورة بين العرب وقد كان فی الباطن قلبه
مملواً بتصدیقہ صلی اللہ علیہ وسلم لما شاهدہ من المعجزات کما سیأتی
ایضاح ذلك كله وكان یأتی فی الظاهر بالفاظ تدل علی ذلك وبالفاظ أخرى
یوہر بها علی الکفار انه علی دینهم وليس متابعاً للنبی صلی اللہ علیہ وسلم لیدفع
عن نفسه الشبهة والتهمة من انه متبع للنبی صلی اللہ علیہ وسلم لیفقدوا
حمايته ونصره (تو ذکر البرزنجی) اختلاف العلماء فی النطق بالشهادتین هو

یہاں تک کہ فرمایا رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ خارج کرو گناہ دوزخ
ادنی لوگون کو جسکے قلب میں ادنی ادنی ادنی مقدار دانہ خردل سے
ایمان ہے لفظ ادنی تین مرتبہ تکرار سے فرمایا قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ أَخْرِجْ مِنَ النَّارِ مَنْ فِي قَلْبِهِ آدْنَى آدْنَى آدْنَى مِنْ مِثْقَالِ حَبَّةٍ
نَحْرَدَلٍ مِنْ إِيْمَانٍ الْحَدِيثُ يَنْتَكِرُ بِآدْنَى ثَلَاثَ مَرَّاتٍ اسی طرح کے
احادیث صاحب برزنجی نے اپنی کتاب میں تحریر کیا ہے ہر ایک حدیث
دال ہے کہ جس کے قلب میں ادنی ادنی ادنی مقدار خردل سے ایمان
ہو تو دوزخ میں ہمیشہ نہ ہیگا تقاضا فی شرح مقاصد میں اور کمال بن الہیام
مسیبۃ میں اور ابن حجر شرح اربعین میں نقل کرتے ہیں کہ آخرت میں
نجات کی شرط یہ ہے کہ جب طلب کیا جاوے اقرار شہادتین کا
زبان سے۔ اگر طلب کیا جاوے اور مطلوب عناد یا کراہت منکر ہو

شطر ای جزء من مسمى الايمان أو شرط لأجراء الأحكام الدينية فيترقب
على كونه شرطاً أي جزأ ان تارك ذلك مع القدرة يكون كافراً مخلداً في النار
وعلى كونه شرطاً لأجراء الأحكام الدينية يكون غير مخلد فقال قال السفاح
في شرح التمهيد ان كون الايمان هو التصديق فقط هو الرواية الصحيحة
عن الامام أبي حنيفة رضي الله عنه **وقال** العلامة العيني في شرح
البناري ان الاقرار باللسان شرط لأجراء الأحكام حتى ان من صدق الرسول

تو لا يقرب نجات ہوگا قید مذکور سے ظاہر ہے کہ اگر کوئی بعد از مطالبہ بلا عناد
کسی عذر سے مقرر نہ ہو ا حالانکہ اس کا قلب مطمئن بالایمان ہے تو
عند اللہ وعند الرسول کافر نہ ہوگا اگرچہ الفاظ کفر باسباب ظاہر اس کی
زبان سے نکلے ہوں اور یہ حالت اس کے لئے مضرت ہوگی بمقدور
قوله تعالى **لَاَ اَهَنَ اَكْرَهٌ وَ قَلْبَهُ مَظْمِنٌ بِالْاِيْمَانِ** جميع نصوص مذکورہ اسی
پر دلالت ہیں ایمان فقط تصدیق قلبی ہے جن لوگوں کا قول ایمان فقط
تصدیق باہتدب ہی نہیں بلکہ اقرار باللسان بھی ضرور ہے اور ان کے
نزویک اس شخص کے لئے خلود فی النار ہے جس نے باوجود قدرت
اقرار لسانی نہ کی ہو اور کہا اکثر کا اتفاق اسی پر ہے۔ شرح مسلم بن امام
نوی نے بیان کیا کہ جمیع محدثین وفقہاء اور متکلمین کا اتفاق قول مذکور
پر ہی ہے اور دلائل و حکایات اسی پر پیش کئے۔ آئمہ اربعہ کا قول ابن حجر

فی جمیع ما جاء به فهو مؤمن فیما بینہ و بین اللہ تعالیٰ وان لم یتربسانہ
 وقال حافظ الدین السفی ان ذلك هو المروی عن ابي حنیفة
 والیہ ذهب الامام ابو الحسن الاشعری فی أصح الروایتین عنه وهو قول
 ابی منصور الماتیدی وقال الامام عضد الدین فی المواقف الایمان عندنا
 هو المصدق للرسول فیما علر محییہ به ضرورة قال شارحہ السید الشرف
 یعنی بقولہ عندنا اتباع الامام ابی الحسن الاشعری وقد قرر الغزالی رحمہ اللہ

نے شرح اربعین میں بیان کیا کہ تارک تلفظ شہادتین عاصی ہے قول
 جمہور اشاعرہ اور بعض محققین طریقہ حنفیہ مثل قول کمال بن الہمام وغیرہ
 کے پایا گیا یعنی اجراء احکام دنیا کے لئے اقرار باللسان شرط ہے فقط
 بعد از ان برزنجی نے اختلاف علماء بیان کیا کہ آیا شرط ہے تلفظ شہادتین
 الفاظ معروفہ سے یا کافی ہوگا اُون الفاظ سے جو ایمان پر دلالت کریں
 مسئلہ مذکورہ میں علماء کے دو قول ہیں بعض نے کہا کہ الفاظ معروفہ
 شرط ہیں دوسرے الفاظ کافی ہوں گے۔ قول راجح خصوصیت الفاظ
 معروفہ کی بہنیں بغیر الفاظ معروفہ ایمان منعقد ہوتا ہے۔ اور عبارت برزنجی
 معلوم کہ نطق بالشہادتین سے نطق مخصوصہ مراد نہیں اس باب میں
 امام غزالی کا خلاف ہے جس طرح امام نووی نے کتاب روضہ میں
 ذکر کیا قول مذکور کو منسوب بحجج علماء کیا ہے۔ متنازع حین سلیمی رحمہ نے نقل

علیہ وسلم قال من مات وهو یعلم ان لا اله الا الله دخل الجنة وروی
 الطبرانی عن سلمة بن نعیم الاشجعی رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم من لقی الله لا یشک بہ شیئاً دخل الجنة قال قلت یا رسول اللہ
 وان ذنی وان سرفی قال وان نرنی وان سرقی قال وفي احادیث الشفا
 من هذا شیء کثیر حتی یقال له صلی اللہ علیہ وسلم اخرج من النار من
 فی قلبه أدنی أدنی من مثقال حبة خردل من ایمان بتکبیراً دے

میں ہے پس ان کے مشہور کلام سے ہر شے معلوم ہو گئی ہے کہ
 محمد ﷺ : مِنْ خَيْرِ اَدْيَانِ الْبَرِيَّةِ دِينًا یعنی بالیقین محمد کو معلوم ہوا
 کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا دین تمام ادیان سے بہتر ہے اور یہ شعر بھی آپ کا ہے
 شَعْرُ الْمَوْعُودِ اَنَا وَجَدْنَا مُحَمَّدًا رَسُولَ الْكَوْثَرِ اَصْحٰحُ ذَلِكَ فِي الْكِتٰبِ
 یعنی ایا تم نے بہنیں جانا کہ ہم نے پایا محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو رسول مثل کسی
 ثابت ہر یہ مضمون کتابوں میں - اور آپ کی اطاعت کے لئے قریش کو صیت
 کرتے تھے اور فرماتے تھے کہ خدا کی قسم ہے بیشک محمد صلی اللہ علیہ وسلم
 کو غلبہ ہوگا اور ان کے پاس عرب اور عجم جمع ہو جائیں گے ایسا نہ ہو کہ
 اور عرب تہمت پر سبقت لیجائیں اور تم سے بڑھ کر ان کو سعادت نصیب ہو جا
 اور اس وصیت کو بار بار فرمایا کبھی بنی ہاشم سے اور کبھی کہ قریش سے
 اور اپنی موت کے قریب قریش کو ایک طویل وصیت کی کہ اہی مشر قریش

ثلاث مرات وعقد البرنابی فصلا مستقلا ذکر فیہ کثیرا من تلك
الاحادیث وكلها دالة على ان من كان في قلبه أدنى أدنى أدنى مثقال
حبة من ايمان لا يخلد في النار ونقل التفات زانی فی شرح المقاصد والحکام
بن العمار فی المسامرة وابن حجر فی شرح الاربعین ان شرط النجاة فی الا^{حق}
اذ المریطالب به أي النطق بالشهادتين فاذا طوب به وامتنع عناد و
كراهة للاسلام أي امتنع امتناعا علی وجه الایاء عن الاسلام والکراهية

تم برگزیده خلایق ہو اور تم قلب ہو عرب کے اور تم میں اطاعت کر نیکی
لایق ایک سردار ہے بڑا بہادر اور واسع البیعت۔ اور معلوم کرو کہ عرب
میں کوئی کار خیر ایسا نہیں ہے جس کو تم نے حاصل نہ کیا ہو اور کوئی
بزرگی ایسی نہیں ہے جس کو تم نے نہ پائی ہو اسی وجہ سے تمکو اور لوگوں
پر فضیلت ہو اور اسی وجہ سے تم اوج وسیلہ ہو اور تعظیم کعبہ کے لئے بھی
تمکو وصیت کرتا ہوں۔ اس میں خدا کی خوشنودی اور محاش کا انتظام اور
اتفاق کا ثبات ہے۔ اور صلہ رحم کیا کرو کیونکہ اس میں آئندہ کی کشائش
اور تم لوگوں کی کثرت ہے۔ اور بغاوت و نافرمانی والدین کو چھوڑ دینے
اسباب سے اگلی استین ہلاک جوئیں اور اللہ کے طرف بلانے والے کو
قبول کرو اور عطا کرو سائل کو کہ اس میں حیات و موات کی بزرگی ہے۔ اور
راستی گفتار و ادا امانت کو لازم کر لو اس سے خواص محبت کر نیکی اور

والعناد فلا یجوز ویفہم من هذا القید انه لو ترک النطق بعد المطالبة
لا ابراء عنه ولا عناد بل لعذر صمیم وقلبه مطمئن بالایمان انه لا یمکن
کافرا فیما بینہ و بین اللہ تعالیٰ بل لو تکلم بالکفر والحالة هذه لا یضره قال تعالیٰ
الا من اکره وقلبه مطمئن بالایمان فهذه المصوص کلها تدل علی ان
الایمان هو التصدیق فقط ویقابله القول بان التصدیق وحده لا یمکن
بل لابد من النطق باللسان مع التصدیق فمن لم ینطق مع قدرته کان

عوام میں بزرگی ہوگی اور تم کو وصیت کرتا ہوں خیر کی محمد (صلی اللہ علیہ وسلم)
کے ساتھ۔ وہ قریش میں امین ہے اور عرب میں سچا۔ اور وہی صیاد
مذکورہ کا جامع ہے اور بالتحقیق ایسا امر لایا ہے جس کو دل قبول کر لئے اور
انکار زبان خوف دشمنی سے ہے۔ خدا کی قسم گویا بالتحقیق میں دیکھ رہا ہوں کہ
اسکی دعوت کو فقراء عرب اور دوسرے اہل اطراف اور ضعیفاء نے قبول
کر لیا ہے اور اس کے کلمہ کی تصدیق اور امر کی تعظیم کی ہے اور سختیان
بھی اپنوار دہوے اس کے بعد رؤساء اور منادید قریش فلیل اور
اون کے مکان خراب ہو گئے اور ضعیفاء سردار بن گئے اب اونہیں
کے بڑے سردار اس کے زیادہ تر محتاج ہیں اور بہت دور کے
اشخاص اس کے پاس سرفراز ہیں۔ اس کے ساتھ عرب نے خالص
دوستی کی ہے اور اپنی اختیار کی رسیوں کو اس کے سپرد کر دیا ہے

مخلد فی النار و قال بهذا كثیرون و نقل النووی فی شرح مسلم
اتفاق اهل السنة من المحدثین و الفقهاء و المتكلمین علی هذا القول و عن
علیه فی حكاية الاتفاق قال بن حجر فی شرح الاربعین ان لكل من كل جماعة
الاربعة قولاً بانه مؤمن عاص بترك التلفظ بل الذی علیہ جمہور ^{الاشاعرة}
و بعض محقق الحنفیة كما قال المحقق الکمال بن الہمام و غیرہ ان الاقرار بالبسا
انما هو شرط الاجراء احکام الدینا فحسب انتهى ثم ذکر اختلاف العلماء فی انه

اے معشر قریش ہو جاؤ تم اوس کے دوست اور اوس کے لشکر کے حامی
خدا کی قسم جو شخص اوس کے طریقہ پر چلے گا رشید ہوگا۔ اور جو شخص اوس کی
ہدایت پر عمل کرے گا سعید ہوگا۔ اگر میری زندگی و فاکرتی تو بیشک میں اوس
سختیوں اور آفتوں کو دفع کرتا۔ پس اے واقفین وصیت مذکورہ دیکھو کہ
کس طرح ہر وہ تمام امور واقع ہو گئے جنکو ابوطالب نے سچی فراست سے (جو نبی
صلی اللہ علیہ وسلم کی تصدیق پر دال ہے) کہا تھا۔ اور ایک مرتبہ یہ کھانکھان
قریش تم محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) سے ہمیشہ خیر ہی سننے رہے مگر تابع
نہ ہوئے پس اطاعت کرو و فلاح پاؤ گے۔ اور بالتحقیق ابوطالب قبل از
بعثت رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم کے آپ کی نبوت سے خبردار
تھے کیونکہ اوہوں نے ذکر کیا تھا اسکو خطبہ میں جبوقت نکاح ہوا حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کا بی بی خدیجہ رضی اللہ عنہا کے ساتھ۔ پس کہا ابراہیم

ہل یشتراط لفظ الشہادۃ ین بلفظہما المعروف أو یکفی الا یتیان بغیر المعروف
 مما یدل علی الایمان و ذکر فیہ قولین للعلماء فقیل انه یشتراط اللفظ المعروف
 ولا یکفی غیرہ والراجح انه لا یشتراط خصوص اللفظ المعروف وان الایمان
 ینعقد بغیر اللفظ المعروف **وعبارات البرہنجی** ثم لیعلم ان المراد باللفظ
 بالشہادۃ یتین لیس النطق بخصوصہما خلافا للغزالی کما ذکر ذلک النوی
 فی الروضۃ ونسبہ الی الجمع فقل عن الحلیمی فی منہاجہ انه لا خلاف ان

خطبہ من یرحمہ اللہ الذی جعلنا من ذرئۃ ابراہیم وذریعہ اسمعیل
 وصضی موعود وعصہ مضر وجعلنا حصنہ یتیمہ وسواس حرمہ وجعل
 لنا بیتا محجوجا وحرمنا امنا وجعلنا الحکام علی الناس ثم ان ابن اخی
 هذا محمد بن عبد اللہ لا یؤمن برب جل اہل شرفا ونبلا وفضلا وعقلا
 وهو اللہ بعد ہذا لہ نباء عظیمہ وخطر جسیم یعنی محمد ہے اوس
 جناب ربی کی کہ جس نے کیا حکم فرمیت ابراہیم اور اولاد اسمعیل اور اصل
 ادربینا ومضر سے اور گردانا ہکو اپنے مکان کا محافظ اور اپنی حرم کا سیات
 کنندہ اور ہمارے لئے گردانا ایک مکان جو حج کرین اور ایک حرم
 امن دینے والا اور ہکو خلق پر حاکم بنایا پس میرا بہ بیتجا محمد بن عبد اللہ
 (صلی اللہ علیہ وسلم) شرف و عظمت و فضل و عقل میں کو شی شخص اوسکا مقابلہ
 نہ کر سکیگا۔ یہ ایسا شخص ہے کہ چند روز کے بعد شہرت عظیم اور بزرگی جہیم

الایمان یعتقد بغیر القول المعروف وهو کلمۃ لا الہ الا اللہ حتی لو قال
 لا الہ غیر اللہ أو ما عند اللہ أو سوی اللہ أو ما من الہ الا اللہ أو لا الہ
 الا الرحمن أو لا الرحمن الا اللہ أو لا الباری فهو کقولہ لا الہ الا اللہ و
 کذا لو قال محمد بنی اللہ أو مبعوثہ أو احمد أو الماحی أو غیر ذلک
 باللغات العجمیۃ صح اسلامہ و حکم بکونہ مسلماً (ثم قال البرزنجی) اذا
 علمت ذلک فنقول قوارات الاخبار ان اباطالب کان یحب النبی صلی اللہ

حاصل کریگا۔ یہ خطبہ بعثت کے پندرہ برس پہلے کا ہے۔ پس ابوطالب
 کی فراست پر نظر کرے قبل از بعثت شان و مرتبت رسالت آب صلی اللہ
 علیہ وسلم کو بیان کیا ہے۔ جیسا اوہون نے کہا ویسا ہی ہوا۔ اور یہ بڑی
 قوی دلیل ہے ابوطالب کے ایمان و تصدیق کی نبی صلی اللہ علیہ وسلم
 کے ساتھ جبکہ او کو خدا نے مبعوث کیا۔ عقیل ابن ابیطالب رضی اللہ
 سے تاریخ بخاری میں مذکور ہے کہ قریش نے ابی طالب سے کہا کہ تمہارا
 یہ بیٹا کچھ اذیت دے رہا ہے ابوطالب نے نبی صلی اللہ علیہ
 وسلم سے کہا کہ تمہارے یہ چچا زاد بھائی زعم کرتے ہیں کہ او کو تم اذیت
 دیتے ہو رسالت آب صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر تم لوگ میرے
 دہنے آفتاب اور میرے بائیں مہتاب رکھو تو بھی میں اس امر کو
 نہ چھوڑوں گا یہاں تک اللہ تعالیٰ او کو ظاہر کرے یا میں ہلاک ہو جاؤں

علیہ وسلم ویحوطہ ویعینہ علی تبلیغ دینہ ویصدقہ فیما یقولہ
ویأمر اولادہ کجعفر علی باتباعہ ونصرہ وکان یدحہ فی أشعارہ بما یدل
علی تصدیقہ وکان یطوق بان دینہ حق فمن کلامہ المعروف

ولقد علمت بأن دین محمد

من خیر ادیان البریۃ دنیا

ومن شعرة قوله

المرتعلون أنا وجدنا محمدا

رسولا کموسىٰ صبح ذلك فی الکتاب

بعد از ان رسالت آید صلی اللہ علیہ وسلم روتے ہوئے پٹھے ابوطالب نے
کہا کہ اے میرے بہتیجے جو امر تمکو محبوب ہے اوسکو کہا کرو قسم ہے خدا کی
میں ہرگز تم کو اونکے سپرد نہ کروں گا۔ اور قریش کو کہا کہ خدا کی قسم میرا بہتیجا
ہرگز کاذب نہیں ہے۔ دیکھو کہ دشمنوں کے سامنے بھی جنہوں نے
تکذبات لائی تھی قسمیہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے نفی کذب کی اور
ابوطالب کا یہ قول بھی (زعم کرتے ہیں کہ آپ اونکو اذیت دیتے ہیں)
قابل غور ہے صرف یہ نہیں کہا کہ آپ اونکو اذیت دیتے ہیں بلکہ
اذیت کو قائلین کے زعم پر محمول کیا اونکا یہ زعم ہے کہ یہہم بجانب اللہ
نہیں ہے بلکہ آپ کے طرف سے ہے۔ پس ابوطالب نے کہا کہ اگر ہے
اذیت جیسا اونکا زعم ہے تو باز آ جاؤ لیکن جبکہ کہا آپ نے کہ یہہم
یقیناً بجانب اللہ ہے جیسا کہ تمکو اس آفتاب کے دیکھنے سے یقین

وقد أوصى قريشاً باتباعه وقال والله لكأني به وقد غلب ودانت للعرب
والجعم فلا يسبقنكم إليه سائر العرب فيكونوا أسعد بدمنكم وهذه الوصية
تكررت منه مراراً كثيرة يوصي بها بني هاشم وتارة يوصي بها كافة قريش
وأوصى قريشاً عند قرب موته بوصية طويلة ولفظها يا معشر قريش
انتم صفوة الله من خلقه وأنتم قلب العرب وفيكم السيد المطاع
والمقدم الشجاع والواسع الباع واعملوا أنكم لم تتركوا للعرب في المآثر

حاصل ہے تو ابوطالب نے آپ کی تصدیق کی اور کہا خدا کی قسم
میرا بہت بڑا ہرگز جھوٹ نہیں کہا۔ اور ابوطالب سے احادیث و کلمات
رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم مروی ہیں جن سے ظاہر ہے کہ ابوطالب
کا قلب ایمان سے لبریز تھا پس امین سے یہ روایت جنگو خطیب
بغدادی نے باسناد صحیحہ امام جعفر صادق وہ امام محمد باقر سے
وہ اپنے پدر امام زین العابدین سے وہ اپنے والد حسین علیہ السلام
سے وہ اپنے باپ علی بن ابیطالب رضی اللہ عنہ سے روایت
کرتے ہیں کہا کہ میں نے سنا ابوطالب کہتے تھے کہ میرا بہت بڑا
محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) مجھ سے حدیث بیان کی (خدا کی قسم وہ سچا)
ابوطالب نے کہہ کہ میں اون سے پوچھا کہ یا محمد (صلی اللہ علیہ وسلم)
تم کس لئے سبوت ہوئے جواب دیا صلہ رحم اور قاتلہ صلوٰۃ اور

نصیباً الا آخر نزوۃ ولا شرفاً الا ادر کتوۃ فلکم بذلک علی الناس الفضیلۃ
والہدیۃ الیکم الوسیلۃ والناس نیکو حرب وعلی حربکم الب وانی اوصیکم
بتعظیم هذه البنیۃ یعنی الکعبۃ فان فیہا سرضاۃ للرب وقوا للمعاش
وثباتاً للوطاۃ وصلوا ارحامکم فان فی صلوۃ الرحم منساۃ ائی فسخۃ
فی الاجل وزیادۃ فی العدد وارتکوا البغی المعقوف ففیہما هلکت القرون
قبلكم واجیبوا داعی اللہ واعطوا السائل فان فیہما شرف الحیاۃ والممات

ابتداء زکوۃ کے لئے صلوۃ سے مراد دو رکعت قبل طلع آفتاب اور دو
رکعت قبل غروب آفتاب ہے جو اوایل اسلام میں تھے یا مراد صلوۃ تہجد
کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ابتداء بعثت سے اوسکو ادا فرماتے تھے۔
نماز پہنچنا نہ پراس صلوۃ کا محل صحیح نہیں ہے اسواسطے کہ صلوۃ خمسہ
معراج میں فرض ہوئی اور معراج موت ابوطالب کے دیرھ سال بعد ہوئی
بعثت کے دسویں سال نصف شوال میں ابوطالب کا انتقال ہوا انکی عمر
اسنی برس چند مہینوں کی تھی۔ اور مراد زکوۃ سے مطلق صدقہ اور
مہمان نوازی اور کامی کی بار بار سی اور مثل اس کے ہے صدقات مالیکہ
اور ابوطالب کثیر الصدقات اور کثیر الضیافات تھے۔ اور زکوۃ سے
زکوۃ شرعیہ معروفہ اور زکوۃ فطر مراد نہیں ہے۔ کیونکہ یہ ہجرت کے
بعد مدینہ منورہ میں فرض ہوئی اور یہ تمام امور موت ابوطالب کے

وعلیکم بصدق الحديث وأداء الأمانة فإن فیہما محبة فی الخاص ومکرمۃ فی العام وأوصیکم بمحمد خیرا فإنه الأمین فی قریش والصديق فی العرب وهو الجامع لكل ما أوصیتکم به وقد جاء بأمر قبله الجنان وأنکره اللسان مخافة الشنان وأبرأه الله کانی انظر إلى صغایک العرب وأهل الأطراف والمستضعفین من الناس قد أبانوا دعوتہ وصدقوا کلمتہ وعظوا أمرہ فحاض بهم غیرات المین فصارت رؤساء قریش وصنادیدها انما یاباد ودمرها اخربا وضعفاء ^{اربابا}

بعد ہوئے خطیب بسند صحیح روایت کی ابو رافع مولائی ام ہانی دختر ابوطالب سے کہ سنائیں نے ابوطالب سے کہا کہ مجھ کو حدیث کیا میرا برادر محمد کہ تحقیق اللہ تعالیٰ حکم کیا اوسکو صد رحم اور عبادت اکہی کا اس طرح پر کہ اللہ کے ساتھ اور کیسی بندگی نہ ہو۔ اور کہا کہ میرے نزدیک محمد صادق و امین ہے۔ اور یہ بھی ابوطالب نے کہا کہ میرے برادر زادہ نے کہا کہ شکر کرو رزق پاؤ گے اور کفران نعمت مت کرو عذاب پاؤ گے اور روایت کی ابن سعید و خطیب ابن عساکر نے عمر بن سعد سے کہ کہا ابوطالب نے کہ ایک وقت میں اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم مقام ذمی المجازی میں تھے جبکہ تشنگی غالب ہوئی میں نے نکاحیت غلبہ تشنگی کیا اوس کے نزدیک کوئی شے نہ تھی اپنی سرین کو تیرا فرمایا اور ترا اور توجہ فرمایا اپنی ایڑی کو زمین کے طرف دفعتاً پانی پیدا ہوا مجھ کو کہا کہ اسے چھاپانی پی

ابن سعید
ابن عساکر
ابن کثیر
ابن جریر
ابن قتیبة
ابن ماجة
ابن حبان
ابن کثیر
ابن جریر
ابن قتیبة
ابن ماجة
ابن حبان

واذا أعظمهم عليه احوجهم اليه وأبعدهم منه أحظاهم عنده قد
محضته الحرب ودادها واعطته قيادها يا معشر قریش کونوا له ولا
ولخبره حماة وفي رواية دونكم وابن ابیکم کونوا له ولا لخبیه حماة
والله لا یسلک أحد سبيله الا ارشد ولا یأخذ أحد بهديه الا ^{سعد}
ولو کان لنفسی مداة ولا جلی تأخیر لکفت عنه الهزاهر ولدفعت
الدواهی فانظر واعتبر ایها الواقف علی هذه الوصیة کیف وقع جمیع

پس میں نے یہاں پر بزنجی کا قول ہی اگر ابوطالب مومن و موحد نہوتے تو
وہ پانی جبکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ظاہر فرمایا اور جو آپ کو ثور و زمزم
افضل تھا اور اللہ تعالیٰ نصیب نہیں فرماتا۔ بزنجی کا قول ہے کہ جو شخص
اس قدر معجزات کثیرہ معاینہ کرے پھر کیونکر تصدیق قلبی و سکو حاصل نہوگی
اور بھی ایمان ابی طالب پر بہت سے قراین دال ہیں۔ انس ابن مالک
سے ابن عدی راوی ہے کہ ایک وقت ابوطالب کے مریض ہوئے
عیادت کے لئے رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم رونق افروز ہوئے
ابوطالب صحت کے لئے خوانان دعا رسالت مآب ہوئے اور وقت
حضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا اللّٰهُمَّ اَشْفِ عَنِّي یعنی یا اللہ میرا
چچا کو تندرستی عطا کر مجھ و دعا کے ابوطالب صبح و حشا شربت ش
کہرے ہو گئے روایت کیا ابو نعیم نے ابی بکر بن عبد اللہ بن جہم سے

ما قاله ابوطالب بطريق الفراسة الصادقة الدالة على تصديق النبي صلى الله عليه وسلم وقال له مرة لن تزالوا بخير ما سمعتم من محمد ما اتبعتم امره فاطيعوه ترضوا وقد نوه ابوطالب بنبوة النبي قبل ان يبعث صلى الله عليه وسلم لانه ذكر ذلك في الخطبة التي خطب بها حين تزوج صلى الله عليه وسلم بخديجة رضي الله عنها فقال في خطبته تلك الحمد لله الذي جعلنا من ذرية ابراهيم وترع اسمعيل وضئى بعد

وہ اپنے باپ سے وہ اپنے دادا سے کہا کہ ابوطالب نے بیان کیا کہ عبدالمطلب نے دیکھا رویہ میں اپنی پشت سے ایک درخت اوگلا جس کا سر آسمان پر تھا اور ڈالیاں مشرق و مغرب کو پہنچ گئے تھے۔ نور سے درختان جو شتر حصے آفتاب سے زاید چمکتا تھا عرب و عجم سجدہ کر رہے تھے اور درخت مذکور ہر ساعت عظمت و نور و ارتفاع میں ترقی کر رہا تھا اور ایک ساعت مخفی رہتا اور ایک ساعت نمایاں اور دیکھا قریش سے ایک گروہ کو ڈالیوں سے آویزان اور ایک قوم قریش سے ارادہ قطع درخت کرتے تھے جبکہ جہاڑ سے قریب ہوئے تو بکڑ لیا اون کو ایک شخص جوان خوشرو اور خوشبو کہ مثل اوس کے کبھو نکھیا قاطعین کے پشتوں کو توڑتا ہوا اور انکے آنجنوں کو نکالتا تھا میں نے اپنے ہاتھ کو بلند کیا دستیاب ہوا۔ میں نے کہا کہ یہ درخت کن شخص

و عنصر مضر و جعلنا حنظلہ بیتہ و سواس حوہ و جعل لنا بیتا محجوجا
و حرا آما و جعلنا الحکام علی الناس ثوران ابن اخی هذا محمد بن عبد اللہ
لا یونرن برجل الا ریح شرفا و نبلا و فضلا و عقلا و هو و اللہ بعد هذا
له بناء عظیم و خطر جسیم و کان هذا قبل بعثتہ صلی اللہ علیہ وسلم
بمخمس عشر سنۃ **فانظر** کیف تفرس فیہ ابوطالب کل خیر قبل
بعثتہ صلی اللہ علیہ وسلم فکان الامر كما قال و ذلك من اقوالی الدلائل

کے حصے ہو گا کہا کہ جو لوگ آویزان ہیں اوہنین کو نصیب ہو گا۔ پس
میں ہوشیار ہوا حالانکہ متوحش تھا اور کاہنہ جو قوم قریش کے لئے تھے
اوسکو رویاے مذکورہ سے خبر کیا بجز و سماعت دیکھا کہ اوسکا چہرہ متغیر
ہوا بعد ازان کہا کہ تیرا رویا راست ہے البتہ تیرے پشت سے یک شخص
ظاہر ہو گا جو مالک مشرق و مغرب ہو اور خلق اللہ اسی کے دین پر ہو
عبد المطلب نے ابوطالب سے کہا کہ شاید یہ مولود تو ہی ہو۔ پس حدیث
مذکور ابوطالب بیان کرتے تھے اور رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم
مبعوث ہوئے۔ اور ابوطالب کہتے تھے کہ درخت مذکور و اللہ یہی
ابو القاسم امین ہے۔ ابوطالب سے کہا گیا کہ تم کس لئے ایمان نہیں لاتے
جواب دیتے تھے کہ بوجہ طعن و عار کے۔ قول مذکور سے پوشیدگی
غرض تھی تا قریش کو یہی ظاہر رہے کہ اپنے دین پر ہے۔ اور نبی صلی اللہ

على ايمانه وتصديقه بالنبي صلى الله عليه وسلم حين بعثه الله تعالى

وروى البخاري في تاريخه عن عقیل بن ابیطالب رضی اللہ عنہ

ان قریشا قالت لابیطالب ان ابن اخيك هذا قد آذانا فقال للنبي صلى الله عليه وسلم ان بني عمك هؤلاء زعموا انك تؤذيهم فقال لو وضعت الشمس في ميني والقمر في شمالي على ان اترك هذا الامر حتى يظهر الله اواهلك فيه ما تركته ثم استعبر رسول الله صلى الله

عليه وسلم کے لئے اونکی نصرت و حمایت پوری ہو سکے اس لئے کہ جبکہ اونکے معلوم تھا کہ ابوطالب اونہی کے ساتھ ہے اور اونہی کے دین پر ہے تو اونکی حمایت کو قبول کرتے تھے برخلاف اوس صورت کے کہ جبکہ اونپر ظاہر ہو جاتی مخالفت قریش کی اور اتباع نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی پس یہی عذر تھا ابوطالب کے اس قول میں کہ طعن و تشنیع و عار اور یہی عذر ابوطالب کے بالظاہر قائم رہے کا دین قریش پر ردایت کیا ابن سعید عبد اللہ بن ثعلب بن صغیر العذری سے کہ ابوطالب اپنے مرض الموت کے وقت اولاد عبد المطلب کو بلا کے کہا کہ تم محمد سے خیر ہی سنتے رہے لیکن تابع نہ ہوے پس اونکی اتباع اور اعانت کرو فلاح پاؤ گے پر زبانی نے کہا کہ یہ امر نہایت بعید ہے کہ جو شخص نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع میں فلاح سمجھے اور انکار کو اتباع کا حکم کرے اور خود او کو چھوڑ دے

علیہ وسلم یا کیا فقال ابوطالب یا ابن اخی قیل ما احببت فواللہ لا اُسلک
 لہم ابدًا وقال لقریش اللہ ما کذب ابن اخی قط **فانظر** الی نفی الکذب
 عنہ بالحلف بخصمہ قریش وقد جاؤہ یشکون الیہ **وانظر**
 الی قوله زعموا انک تقوٰ ذیہم حیث لم یطلق القول بانہ یؤذیہم بل جعل لک
 اذی باعتبار زعمہم واکہم یزعمون انہ من قبل نفسه وليس من عند
 فقال ان کان اذی آی کما زعموا فانتہ عن اذہم فلما قال لہ انہ عند

علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہما سے حافظ بن حجر اصابتہ میں روایت کیا کہ
 فرمایا علی رضی اللہ عنہ نے کہ جب میں اسلام لایا ابوطالب نے کہا
 کہ ہمیشہ اپنے چچرے بہائی کے ساتھ رہا کر۔ عمران ابن حصین نے
 روایت کیا کہ ابوطالب نے اپنے فرزند جعفر سے کہا کہ اپنے چچا زاد
 بہائی کے ساتھ نماز پڑھ پس نماز پڑھی جعفر نے ساتھ نبی صلی اللہ علیہ
 وسلم کے جسطرح نماز پڑھی تہی علی رضی اللہ عنہ نے پرمزنجی کا قول ہو
 اگر ابوطالب دین نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے مصدق نہ ہوتے تو اپنے
 دونوں فرزندوں کو پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ رہنے اور
 نماز پڑھنے کی اجازت نہ دیتے بلکہ اپنے بیٹوں کو نماز کا حکم بھی نہ دیتے
 کیونکہ اشد عداوتوں سے عداوت دینی ہے جسطرح کہا گیا ہے شعر
 کُلُّ الْعَدَاوَاتِ قَدْ نَزَّجَتْ اِمَانَتُهَا
 اِلَّا عَدَاوَةً مِّنْ عَادِ الْكَافِرِ الَّذِیْ

ب
 یقین کما انکم علی یقین من رؤیة هذه الشمس صدقه ونفی عنه الکذب
 وقال والله ما کذب ابن أخی قط **وقد** روي أبو طالب احادیث
 عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم وکلمات تدل علی ایمانه وامتلاء قلبه
 من التوحید فمن **ذلك** ما رواه الخطیب البغدادی باسنادہ الی
 جعفر الصادق عن ابيه حماد الباق عن ابيه زين العابدين عن ابيه
 الحسين عن ابيه علی بن ابي طالب قال سمعت ابا طالب يقول حدثني

یعنی سب عداوتوں کا سنا ممکن ہے مگر وہ عداوت کہ بسبب دین کے ہو
 پس ان تمام اخبار سے ثابت ہے کہ ابو طالب کا قلب ایمان نبی صلی اللہ علیہ وسلم
 سے لبالب دُپر تھا۔ اور انہی اخبار سے یہ بھی ہے کہ ابو طالب نے شام
 کا سفر کیا پس اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو ہمراہ رکھا اور وقت سن
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم نو سال کا تھا بحیرا رہنے رسالت مآب صلی اللہ
 علیہ وسلم کو دیکھا اور آپ میں علامات نبوت دیکھ کر ابو طالب کو خبر دی
 اور انکو تاکید کی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو مکہ معظمہ روانہ کیجئے کیلئے
 قوم یہود سے خوف ہے۔ لہذا ابو طالب نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو پاس
 بہ مکہ معظمہ کر دیا۔ اور بھی انہیں اخبار سے ہے کہ عبد المطلب نے بوسیلہ
 نبی صلی اللہ وسلم طلب باران رحمت کیا تھا سو ابو طالب نے دیکھا تھا پس
 خطابی نے روایت کیا کہ زندگی میں عبد المطلب کے بسبب ہونے بارش کے

محمد بن انحی وکان اللہ صدوقا قال قلت لہ بم بعثت یا محمد قتال
بصلة الارحام واقامة الصلاة وایاء الزکوة والمراد من الصلاة
رکعتان قبل طلوع الشمس ورکعتان قبل غروبها کانتانی اوائل الاسلام
أو المراد صلاة التمجید فانه صلی اللہ علیہ وسلم کان یفعل من اول
بعثته ولا یصح حمل الصلاة علی الصلوات الخمس لانها انما فرضت لیلة
الاسراء وکان ذلک بعد موت ابیطالب بنحو سنة ونصف وکان موت
ابطالب فی النصف من شوال فی السنة العاشرة من البعثة وعمره
بضع وثمانون سنة والمراد من الزکاة مطلق الصدقة واکرام الضیف وحمل
اکل ونحو ذلک من الصدقات المالیة ومثل هذه الاشیاء کان أبو طالب

تحت عظیم ہوا تھا تو عبدالمطلب بعد بوسہ رکن کعبہ مع
جماعت قریش کے ابو قیس پر چڑھے۔ عبدالمطلب نے اپنی
گردن پر رسالتاب صلی اللہ علیہ وسلم کو اٹھایا اور اذیت
بنی صلی اللہ علیہ وسلم خرد سال تھے اور بوسیدہ رسالتاب
صلی اللہ علیہ وسلم دعا کی فی الفور باران رحمت نازل ہوا
اور جمیع خلایق سیراب و شاداب ہوئے۔ اور بعد وفات
عبدالمطلب زمان ابیطالب میں قحط شدید ہوا تھا ابوطالب سے قریش

اسما ومعدنہا وليس المراد الزكاة الشرعية المعروفة ولا زكاة الفطر لان ذلك
انما فرض بعد الهجرة في المدينة وكل ذلك كان بعد موت ابي طالب واخرج
الخطيب أيضا بسندہ الى ابی رافع مولى ام هانی بنت ابي طالب انه سمع
ابا طالب يقول حدثني محمد بن اخي ان الله امره بصلة الارحام ان
يعبد الله لا يعبد معه احدا قال ومحمد عندي الصدوق الامين وقال
أيضا سمعت ابن اخي يقول اشكر تزرق ولا تكفر تذب واخرج
ابن سعد والخطيب ابی عساكر عن عمرو بن سعيد أن ابا طالب قال كنت
بذي المجاز مع ابن اخي فادركني العطش فشكوت اليه ولا ارى عنده شيئا
قال فشيء دهره ثم نزل فأهوى بعقبه الى الارض فاذا بالماء فقال اشرب عجم

خو ان امداد ہوے پس نکلے ابو طالب اور رسالت مآب صلی اللہ
علیہ وسلم اون کے ساتھ تھے بنی صلی اللہ علیہ وسلم حال صغرتی میں
پس اوٹھایا اون کو ابو طالب نے اور اونکو کعبہ سے ملصق
کر کے اون کے اوگلیوں سے آسمان طرف مثل التجا کندہ کے
اشارہ کیا اور وقت آسمان پر ابر کا ٹکڑا بھی نہ تھا پس فوراً ادھر
ادھر سے ابر جمع ہو گیا اور اسقدر بارش ہوئی جو تمامی صحرا
پانی پانی ہو گیا اور اسی قصہ کے متعلق ابو طالب نے بنی صلی اللہ

فشریت قال البرزنجی فلولہریکن موحدا لما نزقہ اللہ الماء الذی
 نبع للنبی صلی اللہ علیہ وسلم الذی ہوا فضل من ماء الکوتر ومن ماء زمزم
 وقال البرزنجی الذی یرى مثل هذه المعجزة کیف لا یقع التصدیق
 وقلیہ وقد کثرت القرائن الدالة علی التصدیق واخرج ابن عدی
 عن انس بن مالک رضی اللہ عنہ قال مرض ابوطالب فعادہ النبی صلی
 اللہ علیہ وسلم فقال یا ابن اخی ارح اللہ ان یعافینی فقال اللہم اشف عمی
 فقام کما نمانشط من عقل واخرج ابو نعیم من طریق ابی بکر ابن عبد
 بن الجهم عن ابيه عن جده قال سمعت اباطالب یحدث عن عبد
 انہ رای فی منامہ ان شجرة نبتت من ظہرہ قد نال رأسها السماء و

علیہ وسلم کی بعثت کے بعد قریش سے آنحضرت کے ہاتھ اور اسکی
 برکت کا ذکر جو فرد سالی سے اون پر سے کر کے ان اشعار سے
 یاد دلایا کرتے تھے۔ شعر وَاَبْيَضَ يَسْتَسْقِي الْعَامَّ بِوَجْهِهِ
 ثَمَالَ الْيَتَامَى عِصْمَتَهُ لِلْأَكْمَلِ يُلَوِّذُ بِهِ الْهَلَاكَ مِنَ الْهَاشِمِ
 فَهُمْ عِنْدَهُ فِي نِعْمَةٍ وَفَوَاضِلِ یعنی ابر سے نورانی چہرہ والا یانی
 مانگتا ہے * فریاد رس یتیموں کا اور شرم رکھنے والا بیواؤں کا *
 آپ ہی سے پناہ مانگتے ہیں آل ہاشم ہلاکت سے * پس وہ
 لوگ آپ کے نزدیک نعمت و فواضل میں ہیں * پس ان تمام

اعضاءها المشرق والمغرب قال وما رأيت نورا ازهر منها اعظم من نور الشمس
سبعين ضعفا ورأيت العرب والعجم ساجدين وهي تزاد كل ساعة عظما
ونورا وارتقاء ساعة تخفى وساعة تظهر ورأيت دهط من قریش قد تعلقوا
بأعضائها وقوا من قریش يريدون قطعها فاذا ادنا منها أخذهم شاب
لحوار قط أحسن منه وجها ولا أطيب ريحا في كسرا طهرهم وبقلع أعينهم
فرفعت يدي لا تأول نصيبا فلم ازل فقلت لمن النصيب قال النصيب
لهؤلاء الذين تعلقوا بها فاستجبت مذعورا فأتيت كاهنة لقریش
فاخبرتها ورأيت وجه الكاهنة قد تغير ثم قالت لان صدقت رؤيا
ليخرجن من صلبك رجل يملك المشرق والمغرب وتدين له الناس

آثار و اخبار سے ثابت ہے کہ ابوطالب کو آیات و معجزات اور خوارق
عادات بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے دیکھے تھے اس لئے حضرت کی
تصدیق اور ان پر ایمان یقینی حاصل تھا کہ جس میں کوئی تردید نہیں
ما سوائے معجزات مذکورہ اور بھی معجزات صغریٰ میں آپ سے
دیکھے تھے از بچہ ہی کہ ابوطالب قلیل المال و کثیر العیال تھے اگر
تمامی اولاد ایک ساتھ یا علیحدہ علیحدہ کہا وین تو پر شک نہ ہوتے تھے
اور جب بنی صلی اللہ علیہ وسلم اسے ساتھ کہاتے تو سب سیر ہو جاتے
اور جب ابوطالب اپنے عیال کو صبح و شام کا کھانا کھلانے کا ارادہ

فقال عبدالمطلب لابن طالب لعلك ان تكون هو المولود فكان ابو طالب يحدث بهذا الحديث والنبي صلى الله عليه وسلم قد بعث ويقول كانت الشجر والله ابا القاسم الامين فيقال له الا تؤمن فيقول السبة والعار وانما كان يقول ذلك تقيّة وتستر واظهار القریش انه على دينهم ليتم له نصر النبي صلى الله عليه وسلم وحمايته لانهم حيث علموا انه معهم وعلى دينهم يقبلون حتماً بخلاف ما لو اظهروا مخالفتهم فاتباعه النبي صلى الله عليه وسلم فهذا هو العذر له في قوله السبة والعار وفي بقاءه ظاهراً على دينهم (واخرج ابن سعيد عن عبد الله بن ثعلب بن صغير العنذي ان ابا طالب لما حضرته الوفاة دعا بني عبدالمطلب فقال لن تزولوا عن ديني ما سمعتم من محمد وما اتبعتم امره

کرتے تھے تو کہتے تھے کہ تم ایسے ہی رہو یہاں تک کہ میرا بیٹا آجائے پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آئے اور اون کے ساتھ کہاتے اور کہا نا بیچ جاتا تھا۔ اور جب دودھ پیتے تو جس قح میں دودھ ہوتا اولاً رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم نوش فرماتے بعد ازاں اوس قح سے تمامی اولاد وغیرہ سیر شکم ہوتے حالانکہ دودھ اسمقہ پر پڑتا جو اون کے عیال سے ایک ہی شخص پی جاوے۔ پس ابو طالب بنی صلی اللہ علیہ وسلم کو کہتے کہ بیشک تم صاحب برکت ہو۔ ابن عباس سے ابو نعیم وغیرہ نے روایت کی کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے

فاتبعوه واعينوه ترشدوا قال البرزنجي قلت بعيد جدا ان يعرف
ان الرشاد في اتباعه ويا مرغية ثم يتركه هو وروى الحافظ بن حجر في
الاصابة عن علي رضي الله عنه انه لما اسلم قال له ابو طالب الزم ابن عمك و
اتبع اخراج البضا عن عمران بن حصين رضي الله عنهما ان ابا طالب قال لابنه
جعفر صل جناح ابن عمك فصلى جعفر مع النبي صلى الله عليه وسلم كما صلى على
رضي الله عنه قال البرزنجي فلو ان انا مصدق بدينه لما رضيت لابنيه
ان يكونا معه وان يصليامعه بل ولا كان يأمرهما بالصلاة فان عداوة الله
اشد العداوة كما قيل

كل العداوة قد ترجى ماتها	الاعداء من عاداك في الدين
--------------------------	---------------------------

ابو طالب انتہا محبت رکھتے تھے اپنے اولاد سے اونکو ایسی محبت
نہ تھی اور اسی واسطے ہنن سوتے تھے مگر آپ کے بازو واجب
باہر جاتے حضرت کو ساتھ لیجاتے انتقال ابی طالب کے بعد
رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کرتے تھے کہ قریش نے مجھ کو وہ
اذیت پہنچائی جسکی طمع وہ زندگی ابی طالب میں ہنن کرتے تھے
اور یہ بھی فرمایا کہ انتقال ابی طالب تک قریش نے کوئی شے نہ کروہ
مجھ کو ہنن پہنچائی اور جب قریش کو دیکھا کہ اذیت پر ہجوم کئے ہیں
آپ نے فرمایا یا عُمَرُ مَا أَسْرَعَ مَا وَجَدْتُ بَعْدَكَ کہ اے

فہذا الاخبار کما صرحت فی ان قلبہ طامع وصلى بالایمان بالنبی صلی اللہ علیہ وسلم
 ومن ذلك ايضا ان اباطالب سافر الى الشام وكان عمر النبی صلی اللہ علیہ وسلم
 اذ ذاك تسع سنين فصعبه معه فراه بجيرا الراهب ففتح الباء ورأى فيه علامات
 النبوة فاخبره اباطالب امره بارجاعه الى مكة مخافة عليه من اليهود فردہ
 الى مكة ومن ذلك ايضا ما شاهده ابوطالب فی زمن عبدالمطلب من
 استسقاؤه بالنبی صلی اللہ علیہ وسلم فقد روي الخطابي ان قريشا تابعت
 عليهم سنجود ب فی حياة عبدالمطلب فارتقى هو ومن حضر معه من قريش ابا
 بعد ان استلموا ركن البيت فقام عبدالمطلب واعتضد النبی صلی اللہ علیہ وسلم
 فرفعه على عاتقه وهو يومئذ غلام ثوردها فسقوا فی الحال (واستسقى) به

چچا تیرے زندگی میں جس شے کو نہ کہا تھا بعد تیرے دیکھتا ہوں
 ابوطالب اور خدیجہ رحمہما کا وفات ایک ہی سال میں واقع ہوا اس لئے
 رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم نے سال مذکور کو موسوم بعام الحزن
 یعنی غم کا سال فرمایا۔ اور جب امر رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم
 ظہور پاپا یعنی اکثر اشخاص داخل اسلام ہوئے اور وقت
 کفار قریش جمع ہوئے کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے قتل پر آمادہ
 ہوئے اور کہنے لگے اس شخص نے ہماری اولاد و عورات و
 اقارب میں فساد برپا کیا ہے۔ اور بنی ہاشم سے کہے کہ دو چن

ابوطالب ايضا بعد وفاة عبدالمطلب حين اصاب اهل مكة قحط شديد فالتوا
ابا طالب فقالوا له قد اخط الوادي واجدب العيال فها هو فاستسقى فخرج ^{طالب} ابن
ودود النبي صلى الله عليه وسلم وهو غلام فاخذته ابوطالب فاصقه بالكعبة
ولا ذن الغلام اى اشار بأصبعه الى السماء كالملتجئ وما فى السماء قرعة فاقبل
السحاب من ههنا وههنا وامطرت السماء واعدودق الوادى وكثر
قطرة واخصب البادى والبادى يقول ابوطالب بعد بعثة النبي
صلى الله عليه وسلم يذكر شيئا يده صلى الله عليه وسلم وبركته عليهم من ^{صفحة}

وابيض يستقى الغمام بوجهه	قال اليتامى عصمة للاسرا مل
يلوذ به الهالك من آل هاشم	فهو عنده فى نعمة وفواضل

ديت لے لو اور قریش میں سے کوئی مرد اسکو قتل کرے یہکو بھی
راحت دو اور تم بھی آرام پاؤ۔ پس بنی ہاشم انکار کئے بعد از ان
قریش خسراج پر آمادہ ہوئے اور کہے کہ بنی ہاشم شعب ابوطالب
میں رہیں اور خرید و فروخت کے لئے بازار میں نہ آویں اور
سناکت وغیرہ دیگر روابط سے مانع ہوئے اور یہم جو نیز ٹھہرے
کہ کسی حال میں بنی ہاشم سے صلح نہ ہو جب تک کہ قتل کے لئے نبی
صلی اللہ علیہ وسلم کو ہمارے سپرد نہ کریں۔ اور اسی مضمون کا ایک
کاغذ تحریر کے بطور استہار کعبہ میں لٹکا دیا اور بعض روایات سے

فہذہ الآثار والاحبار کلاھا صریحۃ فی ان اباطالب راى من الایات
والمعجزات وخوارق العادات التي ظهرت للنبی صلی اللہ علیہ وسلم انواراً
ان یصدقہ ویؤمن بہ ایماناً لا شک فیہ ولا تردد وراى ابوطالب ایضاً
للنبی صلی اللہ علیہ وسلم آیات وخوارق عادات فی صغرة غیر ہذا وذلک
ان اباطالب کان قلیل المال وکان ذاعیال فکان عیالہ اذا اکلوا وحدهم
جميعاً وفرادى لم يشبعوا واذا اکل معهم النبى صلی اللہ علیہ وسلم شبعوا
فکان ابوطالب ان اراد ان یغدیہم او یعشیہم یقول لہم انتم کما انتم حتی
یاتی ابنی فیاتی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فیاکل معهم فی شبعون
فیفضلون من طعامہم واذا کان طعامہم لبنا شرب رسول اللہ صلی اللہ

اس طرح معلوم ہوا کہ جسوقت ابوطالب نے بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے
قتل پر اجتماع قریش کا دیکھا۔ پس جمع کیا بنی ہاشم اور بنی مطلب
کے مومن و کافر کو اور بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ داخل شعب ہوئے
اور مانع قتل ہونے کے لئے حکم کیا پس انہوں نے ایسا ہی کیا اسلئے
پسواے ابولہب کے کسی نے مخالفت نہ کی اور جب قریش ابوطالب
کے راسے سے آگاہ ہوئے تو ایک تحریر مضمون سابق کے ساتھ
لکھ کر کعبہ سے لٹکا دئے بنی ہاشم شعب مذکور میں تین سال مقیم رہے اور
بعض روایات میں دو سال۔ اور بنی ہاشم کو اس درجہ تکلیف شدید ہوئی

علیہ وسلم اور اہم ثم تناول العیال القعبای القدح من الخشب فی شربون
 منہ فیرون من عند آخرهم ای جمیعہم من القعب وان کان احدہم
 وحده یشرب قعبا واحدا وحده فیقول ابوطالب للنبی صلی اللہ علیہ وسلم
 انک مبارک واخرج ابو نعیم وغیرہ عن ابن عباس رضی اللہ عنہما
 قال کان ابوطالب یحب النبی صلی اللہ علیہ وسلم حباً شديداً لا یحب الا
 مثله ولذا لا ینام الا جنبہ ویخرجہ معہ حین یخرج وكان النبی صلی
 علیہ وسلم یحب ایضاً اباطالب حباً شديداً لا یأوی الا الیہ ولا یطمان
 قلبہ الا باتصالہ بہ وكان صلی اللہ علیہ وسلم یقول لما مات ابوطالب
 قریش منی من الاذی ما لم تکن تطعم فیہ فی حیاة اباطالب وقال ایضاً

کہ درختوں کے پتے کہا کہا کر قوت لایوت کرتے رہے اور اس مدت
 میں ابوطالب رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم کی حفاظت بدرجہ غایت
 کرتے تھے یہاں تک کہ جب شب ہوتی رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم
 کو مقام معتاو میں آرام کرتے پھر آپ کو اٹھا کر دوسرے غیر معتاو مقام
 پر فرش کرا کے سلاتے اور مقام اول پر اپنے اولاد سے کسی ایک کو سوئے
 لئے حکم کرتے غرض زیادتی حفاظت حضرت کے واسطے یہ تمام کرتے
 تھے۔ اور جس شخص نے وہ کاغذ لکھا تھا اس کا ہاتھ خشک ہو گیا۔ اور
 وحی بھی خدا نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ قریش نے جس صحیفہ کو لکھ کر

ماالت قریش منی شیئا اگر وہ حتیات ابوطالب لما رأى قریشا تجمعوا علی
 أذنته قال یا عم ما أسرع ما وجدت بعدک و مات ابوطالب خدیجہ قتی
 عام واحد مکان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یسمی فی ذلک العام عام الخ
 ولما ظهر أمر النبی صلی اللہ علیہ وسلم وصار یدخل فی دینہ کثیر من النبا
 اجتمع کفار قریش علی قتل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وقالوا قد افسد
 علینا ابناءنا ونساءنا وقالوا النبی ہاشم خذوا ہذہ دینہ مضاعفہ و
 یقتلہ رجل من قریش وترجونا وترجوا النفس کفابی بنو ہاشم فعند ذ
 لک
 اجتمع رأى قریش علی منابذہ بنی ہاشم و بنی المطلب واخراجم الی
 شعب ابیطالب والتضییق علیہم بالمنع من حضور الا سواق وان
 کعبہ من لکایا ہا اوسپر دیک کو خدا نے مسلط کیا اوسمین عہد و میثاق
 اور قطع رحم کے متعلق جو مضمون ہا اوسکو دیک کہا گئی اور صحیفہ میں س
 نام خدا سے عزوجل کے کچھ باقی نہ کیا کیونکہ قریش باسبک اللہم لکے تھے
 پس اس معنی سے بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے ابوطالب کو خبردار فرمایا
 ابوطالب شعب مذکور سے داخل مسجد حرام ہوے پس قریش انکے
 آس پاس جمع ہوے اور یہ سمجھے کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم کو بغرض
 قتل سپرد کر نیکے لئے ابوطالب آیا ہے۔ پس کہا اوہنوں نے ابوطالب
 کو اور اون کے ہمراہیوں کے سرزنش کیلئے کہ جس چیز کو تم نے

لَا يَأْكُوهُمْ وَأَنْ لَا يَقْبَلُوا لَهُمْ صَلَاحًا أَبَدًا وَلَا تَأْخُذْهُمْ بِهِمْ رَافَةٌ حَتَّى يَسْلِمُوا
إِلَيْهِمْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِلْقَتْلِ وَكُتِبُوا بِذَلِكَ صَحِيفَةً وَعُلِقُوا
فِي الْكَعْبَةِ وَقِيلَ إِنَّ أَبَا طَالِبٍ لَمَّا رَأَى اجْتِمَاعَ قُرَيْشٍ عَلَى قَتْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَمَعَ بَنِي هَاشِمٍ وَبَنِي الْمُطَلِبِ مَوْضِعَهُمْ وَكَافَرَهُمْ وَأَمَرَهُمْ أَنْ يَدْخُلُوا
بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الشَّعْبَ يَتَعَوَّذُوا ففعلوا ولم يتخلف عنهم
إِلَّا أَبُو هَبْلٍ مَا عَلِمْتَ قُرَيْشٌ ذَلِكَ أَجْمَعَ رَأَيْمٌ عَلَى أَنْ يَكْتُبُوا عَهْدًا وَمَا
عَلَى أَنْ لَا يَجَالِسُوهُمْ وَلَا يَأْكُوهُمْ وَلَا يَقْبَلُوا لَهُمْ صَلَاحًا أَبَدًا وَكُتِبُوا بِذَلِكَ
صَحِيفَةً وَعُلِقُوا فِي الْكَعْبَةِ وَمَكَثَ بَنُو هَاشِمٍ فِي الشَّعْبِ ثَلَاثَ سِنِينَ وَ
قِيلَ سِنَتَيْنِ وَأَصَابَهُمْ ضَيْقٌ شَدِيدٌ حَتَّى أَكَلُوا وَرَقَ الشَّجَرِ يَتَقَوَّتُونَ بِهِ

ہم پر اور اپنے نفوس پر پیدا کیا تھا اوس سے پھر جانے کا وقت
اب آیا۔ ابو طالب نے کہا کہ اس لئے میں نہیں آیا مگر ایک امر کے
لئے آیا جو قابل انصاف ہے یعنی مجھ کو میرا برادر زادہ جو وہ
کبھی جھوٹ نہیں کہا ہے خبر دیا کہ تمہارے صحیفہ پر اللہ تعالیٰ
نے دیمک کو مسلط کیا اوس نے جور و ظلم و قطع رحم کی تمام تحریک کو کہا
گیا اور اس میں صرف اللہ تعالیٰ کا نام باقی ہے۔ پس اگر ایسا ہی
ہو جیسا کہ وہ کہا ہے تو ہوش میں آ جاؤ تم۔ اور یک روایت
میں یوں ہے کہ تم اپنے بری راسے باز آؤ۔ اگر باز نہ آؤ گے

وكان ابوطالب في تلك المدة يتحفظ غاية التحفظ على النبي صلى الله عليه وسلم
 عليه وسلم حتى انه اذا جاء الليل واما راد النبي صلى الله عليه وسلم
 ان ينام يفرش له فراشه في الموضع الذي يعقاده ان ينام فيه فيضج
 فيه النبي صلى الله عليه وسلم وسانع يقيه عنه عن فراشه المعتاد واما
 بعض بنيه ان ينام في ذلك الموضع ويفرش للنبي صلى الله عليه وسلم
 في موضع اخر غير معتاد نومه فيدعه ينام فيه كل ذلك مبالغة في
 حفظه وحراسته والذي كتب الصحيفة لقرش شلت يده واوحى
 الله تعالى للنبي صلى الله عليه وسلم انه سبحانه وتعالى سلط الارض
 على صحيفتهم التي كتبوها وعلقوها في الكعبة فاكلت امينها من عهد
 تو الله اوسكو تمتهار سے سپرد نہ کرینگے یہاں تک کہ ہم سب اوس کے
 جانب سے مر جائیں۔ اور اگر اوس کا قول باطل ہو تو ہمارے
 صاحب کو تمہارے سپرد کر دینگے۔ پس تم اوسکو زندہ رکھو یا قتل کرو
 قریش نے کہا کہ ہم تیرے کہے پر راضی ہیں اور ایک روایت میں یہ
 ہے کہ تو نے ہمارے ساتھ اضاف کیا۔ پس صحیفہ مذکورہ کو نکالا
 اور پایا جس طرح کہ مخبر صادق صلی اللہ علیہ وسلم نے خبر دی تھی
 پس جب کہ ابوطالب کے کہنے کو صادق دیکھا تو اکثر قریش کہے
 کہ تیرے بہتیجے کا یہ سحر ہے اور بغض و عداوت زیادہ کئے اور

ميثاق وقطعية رحم ولم يبق في الصحيفة غير اسم الله عز وجل
فانعم كانوا يكتبون باسمك اللهم فاخبر النبي صلى الله عليه وسلم
عنه اباطالب بذلك فخرج من الشعب حتى أتى المسجد فاجتمع عليه
وطنوا أنه يريد ان يسلمهم النبي صلى الله عليه وسلم ليقبلوه فقالوا له
توبخاله ولمن معه قد آن لكران ترجعوا عما احدثتم علينا وعلى انفسكم
فقال ابوطالب انما آتيتكم في امر يرضف بيننا وبينكم أي امر وسط
لا حيف فيه علينا ولا عليكم ان ابن أخي اخبرني ولم يكذبني قط
ان الله تعالى قد سلط على صحيفتك التي كتبتم الارضة فلحست
كل ما كان فيها من جور وظلم او قطيعة رحم وبقي بها كل ما ذكر به

بعض ان سے نام نہ ہوے اور کہے کہ ہمارے برادر و ن پر ہمارے
ہی جانب سے یہ ظلم و بغاوت ہے۔ جب ابوطالب نے
موافق قول رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم کے کاغذ مذکور کو پایا تو
کہا یا معشر قریش جس حالت میں کہ امر بالتحقیق ظاہر ہو گیا اور تمہارا
ظلم اور بدی اور قاطع الرحم ہونا ثبوت کو پہنچا تو کیا پھر ہم لڑکے
کو محصور و محبوس کریں۔ بعد ازاں مع ہمراہیان داخل پردہ
کعبہ ہو گئے کہا کہ اَللّٰهُمَّ اَنْصُرْنَا عَلٰی مَنْ ظَلَمَنَا وَقَطَعَ اَرْحَامَنَا وَ
اسْتَحْلَلَ مَا بَيْنَهُمْ عَلَیْهِ مِتَّ اِنِّیْ اَعْلَمُ اِنَّ اِلٰهًا یُّدْعٰی اِلٰی الْاَعْمٰلِ

اللہ تعالیٰ فان کان الحدیث کما یقول فافیقوا و فی مروایۃ نزعتم
ای مرجعتم عن سوع را یکر وان لم ترجعوا فواللہ لا نسلمہ حتی نموت
من عند آخرنا وان کان الذی یقول باطلا دفعنا الیکم صاحبنا
فقتلتم او استخیمتم فقالوا قد رضینا بالذی نقول و فی روایۃ انضفنا
فأخرجوا الصحیفۃ فوجدوا الامر کما اخبر الصادق المصدوق صلی
علیہ وسلم فماریات قریش صدق ما جاء به ابوطالب قالوا ای قال
اکثرهم هذا سحر ابن اخیک و نزلہم ذلک بغیا وعدوانا و بعضهم
نذم و قال هذا بغی منا علی اخواننا و ظلم لہم و قال لہم ابوطالب بعد ان
وجد الامر کما اخبر صلی اللہ علیہ وسلم یا معشر قریش غلام یخصر

نصرت دے جنہوں نے ہم پر ظلم کیا اور قطع ارحام کیا۔ اور جائز کیا
ہم سے امر ناجائز کو۔ بعد از ان را ہی شعب مذکور ہوئے۔ اور
قریش سے ایک گروہ صحیفہ مذکورہ کے چاک کرنے پر اور دفع
محاصرہ کے لئے متوجہ ہوئے۔ اس مقام پر کلام طویل ہے اور
مقصود صرف اس امر کا بیان کرنا ہے کہ جو آیات و معجزات و
خوارق عادات کے ساتھ خدا نے اپنے بنی کو مختص کیا تھا اور
سے اکثر پر ابتداء امر بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے جب کہ آپ کم سن
تھے انتہا تک اللہ تعالیٰ نے ابی طالب کو مطلع فرمایا تھا۔ اور

و نجس وقد بان الامر وتبين انكم اولى بالظلم والاساءة والقطيعة
 ودخل ابوطالب ومن معه تحت استار الكعبة وقالوا اللهم انصرنا
 على من ظلمنا وقطع ارحامنا واستحل ما يحرم عليه منا ثم انصرفوا
 الى الشعب وعند ذلك مشى طائفة منهم في نقض الصخرة وابطال
 ذلك الحصار والكلام على ذلك طويل وانما القصد بيان ان اباطال^{لب}
 اطلعه الله على كثير مما خفى الله بنيه به من الايات والمعجزات
 وخوارق العادات من مبتدأ امره صلى الله عليه وسلم وهو صغير
 الى صتمه واطلاعه على تلك الايات والمعجزات صار قلبه مشحونا
 هستيا بالايان والتصديق بالنبي صلى الله عليه وسلم ايمانا قطعيا

ان آيات ومعجزات پر مطلع ہونے کے وجہ سے ابیطالب کا
 قلب بنی صلی اللہ علیہ وسلم کی تصدیق اور اسی قطعی ایمان سے
 کہ جس میں کوئی شک و شبہ نہ ہو رہا تھا۔ اور حضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم کی مزید حفاظت و حمایت اور حضرت کو اذیت قریش سے
 بچانے کے غرض سے اس ایمان کو ابیطالب نے ظاہر نہ کیا
 اور مرغلہ ہر بین حضرت کی متابعت کرتے تھے پس قریش پر بھی یہی
 ظاہر تھا کہ ابی طالب اونہیں کے مذہب و ملت پر ہے اسلئے
 مخالفت ابیطالب پر اونکو قدرت نہ تھی۔ پس جو شخص مقدمات

لاشک فيه ولا شبهة ولم يظهر ذلك الايمان ويتابعه ظاهر امبا لغتہ
منه في حفظ النبي صلى الله عليه وسلم وحايته وصيانتہ عما يؤذيه فكان
يظهر لقريش انه على ملتهم ودينهم فلا يستطيعون مخالفتہ فمن عرف
ذلك وقف على باطن الامر وحقيقته لم يشك في ايمان ابیطالب
فكان في نصرة النبي صلى الله عليه وسلم يجادع قريشا مخادعة الخ
حتى تهرام النبي صلى الله عليه وسلم وفشت دعوته وقد صرح
بالصدق بنبوۃ النبي صلى الله عليه وسلم في كثير من اشعاره
وكان في بعض تلك الاشعار ياتي بالفاظ توهم على قريش انه معهم
وانه على ملتهم كل ذلك مخادعة لهم للمبالغة في حفظ النبي صلى الله

نذکرہ پر مطلع ہوا حقیقت حال سے واقف ہوگا ایمان ابی طالبؑ
شک شبہ نہ کریگا۔ پس ابوطالب بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے نصرت
وحایت میں قریش سے فریب کرتے رہے جس طرح جنگ میں فریب
کرتے ہیں یہاں تک کہ امر رسالت آب صلی اللہ علیہ وسلم تمام
کو پہنچا اور انشاء دعوت ہوئی۔ اور تصدیق بنی صلی اللہ علیہ وسلم
کی تصریح اپنے بہت سے اشعار میں کی ہے اور بعض اشعار میں
ایسے الفاظ لاتے تھے کہ جن سے قریش سمجھتے تھے کہ وہ انہی کے
ساتھ ہے اور انہی کے مذہب پر ہے اور بنی صلی اللہ علیہ وسلم

علیہ وسلم وحمایتہ فمن اشعارہ التي حلت علی تصديقہ بنبوۃ
النبي صلی اللہ علیہ وسلم ما تقدم من قوله

الم تعلموا انا وجدنا محمدا	رسولا كموسى صرح ذلك الكتاب
----------------------------	----------------------------

وهذا البيت من قصيدة طويلة لا يطالب بها في زمن محاصر قريش
لهم في الشعب وهي قصيدة طويلة بليغة غراء تدل على غاية محبته
للنبي صلی اللہ علیہ وسلم وعلى التصديق بنبوۃ وشدۃ حمايته له
والذب عنه ومطلعها۔

الا بلغا عني على ذات بيننا	لويًا وخصما من لوي بني كعب
الم تعلموا انا وجدنا محمدا	رسولا كموسى صرح ذلك الكتاب

کی مزید حفاظت وحمایت کیواسطے تھا۔ پس ابوطالب کے اوں اشارے سے جو
تصديق نبوت نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر دلالت کرتے ہیں یہ شعر ہے جو پیشتر مذکور
ہوا۔

الم تعلموا انا وجدنا محمدا	رسولا كموسى صرح ذلك الكتاب
----------------------------	----------------------------

یہ بیت ابوطالب کے اوں قصیدہ طویلہ سے ہے جبکہ اوہ بنو نے اسوقت
کہا تھا جب کہ قریش نے شعب ابیطالب میں محاصرہ کیا تھا اور یہ بڑا قصیدہ
ہے نہایت بلیغ دلالت کرتا ہو تصديق نبوت اور شدت حمایت اور انتہا

محبت ابیطالب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جبکہ مطلع یہی شعر

الا بلغا عني على ذات بيننا	لويًا وخصما من لوي بني كعب
----------------------------	----------------------------

ویروی بنیاموسی خط ذاک فی الکتب

وان علیہ فی العباد مودۃ ولا خیر من خصہ اللہ لب

ومنها

فلنساو رب البیت لسلو احمداً العزاء من عض الزمان ولا کرب

ومن شعرة قوله

وشق له من اسمه لیجله فذوالعرش محمود وهذا محمده

هكذا نسب الحافظ بن حجر فی الاصابة هذا البیت لابی طالب وقیل انه لبحان بن ثابت الانصاری قال البرزخی ولا مانع

الکرم تعلموا انا وجدنا محمداً رسولاً لکرموسی صح ذلک فی الکتب

یعنی میرے دوستوں کو میرے طریقے کا وجود اوس خلاف کے جو ہمارے پیغمبر سے بنی لوی اور بنی قصی جو لوی بنی کعب میں سے ہیں میری تقریر پر پہنچا دیا تمہیں معلوم نہیں کہ ہم نے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کو موسیٰ کا رسول پایا ہے یہ بات (اگلے) کتابوں میں صحت (کے ساتھ ثابت) ہو چکی ہے۔ بعض نے اس طرح روایت کی کہ نبیاموسیٰ خط فی الکتب یعنی بنی مثل موسیٰ کے یہ مرقوم ہے کتابوں میں شعرة ان علیہ فی العباد مودۃ ولا خیر من خصہ اللہ باللحبت یعنی نیک خدا نے بندوں کے دلوں میں احمد کے سراپا کی محبت رکھی اور اوس شخص سے بہتر تو کوئی ہو نہیں سکتا جس کو خدا نے محبت کے ساتھ مخصوص کیا ہو

ان یكون لابی طالب واخذہ حسان فضمنہ شعرة واجتمع
مرق کفار قریش وجاء اباطالب ومعهم عمارۃ بن الولید بن المغیرۃ
وکان من أحسن فتیان قریش وقالوا لابی طالب خذ هذا بدل احمد
یكون کالابن لك واعطنا محمد انقله فقال ما اصفتمونی یا
معشر قریش آخذ ابنکم اربیه واعطیکم ابنی تقتلونه ثم قال

والله لن یصلوا الیک بمعهم | حتی اوسد فی التراب دفینا

اور اوسے قصیدہ طویلہ سے یہ شعر بھی ہے شعر فلکنا ورب البیت
نسیر احمداً یخزأ من عَض الزمان ولا کرِب یعنی رب کعبہ کی قسم ہے
کہ ہم احمد کو سپرد ہنر کرینگے بلکہ گزند اور سختی پر زمانہ کی صبر کرینگے۔ یہ شعر بھی اونکا
قول ہے وَشَقَّ لَهُ مِنْ اِسْمِهِ لَیْلَةٌ فَذُو الْعَرْشِ مَحْمُودٌ وَهَذَا مُحَمَّدٌ سُبْحَنِ
کیا اوس کے نام کو اپنے نام سے واسطے بلند کرنے اوس کے مرتبہ کے پس صاحب
محمود ہی اور یہ محمد ہے۔ اس بیت کا صابہ مین حافظ بن حجر مکی نے منسوب بابی طالب کیا
اور بعض نے حسان بن ثابت سے۔ برزنجی نے کہا کہ ممکن ہے کہ یہ شعر اباطالب کے
ہو اور حسان نے اپنے اشعار مین اوسکی تضمین کی ہو۔ اور ایک وقت کفار قریش
مجمع ہو کے نزدیک ابوطالب کے حاضر ہوئے اور عمارہ بن الولید بن المغیرہ کو
جو خوش رو جوان تھا ہمراہ لائے اور ابوطالب سے کہے کہ اسکو لے بعض محمد کے او
یہ تیرا فرزند ہے اور دے محمد کو تاکہ ہم قتل کریں۔ ابوطالب نے کہا یا معشر قریش تم نے

فَاَصْدَعْ بِامْرِكَ مَا عَلَيْكَ غَضًا	وَابْشِرْ بِذَلِكَ وَقَوْمَكَ عِيُونًا
وَدَعَوْتِي وَعِلْمَتُكَ صَادِقٌ	وَلَقَدْ صَدَقْتَ وَكُنْتَ ثَمَّ اَمِينًا
وَلَقَدْ عَلِمْتَ يَا نَدِيمَ مُحَمَّدٍ	مَنْ خَيْرُ اَدِيَانِ الْبَرِيَّةِ دِينًا

وَنَزَادَ بَعْضُهُمْ بَعْدَ هَذَا

لَوْلَا الْمُسَبَّةُ اَوْ حَذَارُ مَلَامَةٍ	لَوْ جَدْتَنِي سَمَحًا بِذَلِكَ مَبِينًا
---	--

فَقِيلَ اِنْ هَذَا الْبَيْتُ مَوْضُوعٌ اَدْخَلُوهُ فِي شَعْرِ اَبِطَالِبَ وَلَيْسَ

میرا خوب انصاف کیا تمہارے بیٹے کو لیکر میں پرورش کروں اور میرے بیٹے کو قتل کے واسطے تمہارے سپرد کروں بعد ازاں یہ کہا شعرا

وَاللّٰهُ لَنْ يَصِلُوْا اِلَيْكَ بِجَمْعِهِمْ حَتّٰى اَوْسَدُ فِي التُّرَابِ فِينَا

یعنی واللہ تمہے تک پہنچنے کے وہ لوگ اپنی جماعت کے مناجب تک کہ

مِنْ زَمِيْنٍ مِّنْ دَفْنٍ نَّهْوَ جَاوُنَ - فَاَصْدَعْ بِامْرِكَ مَا عَلَيْكَ غَضًا

وَابْشِرْ بِكَ وَقَرِّصْنِكَ عِيُونًا

یعنی پر اپنے امر کو بلا تا مل ظاہر کرو کہ

تمہیں کوئی پستی لاحق نہیں ہوئی ہے۔ اور تو اس سے خوش ہو اور

تیرے سے ہماری آنکھیں بندھی رہیں۔ وَدَعَوْتِي وَعِلْمَتُ

اَنْتَ صَادِقٌ * وَلَقَدْ صَدَقْتَ وَكُنْتَ ثَمَّ اَمِينًا

تم نے (محمد)

مجھ کو بلایا اور میں نے جان لیا کہ تم میرے خیر خواہ ہو۔ بیشک تم نے

سچ کہا اور بیشک خدا کے پاس امانت دار ہو۔ وَلَقَدْ عَلِمْتَ يَا نَدِيمَ مُحَمَّدٍ

من كلامه وقيل انه من كلامه واتي به للتعمية على قرئش
ليوم عليهم انه معهم وعلى ملتهم ولم يتابع محمد القبلواحماته و
يستلوا امره ومن شعرة قوله في النبي صلى الله عليه وسلم

وابيض يستقي الغمام بوجهه	ثم اليتامى عصمة للامير
يلوذ به الهلاك من الهاشم	فهم عنده في سرحة وفواضل

وهذان البيتان من قصيدة طويلة لابي طالب قيل انها ثمانون

مِنْ خَيْرِ اَدْيَانِ الْبَرِيَّةِ دِينًا ۞ يعنى اور بہ تحقیق جان لیا کہ تمام ادیان
سے دین محمد صلی اللہ علیہ وسلم بہتر ہے اور بعض نے ان ابیات کے
بعد اس بیت کو بھی زاید کیا شعر کَوْلَا الْمُسَبَّةِ اَوْ حِذَانِ مَلَامَةِ
كُوْجِدَتْنِي سَحَابًا اِذَا كُنَّا مُبِينًا یعنى اگر نہ تو خوف طعن اور ملامت
تم مجھے اوس دین کے باب میں کہہ کہ صاف گویا تے۔ کہا گیا ہے کہ یہ
بیت موضوع ہی لوگوں نے اوسکو ابیطالب کے اشعار میں داخل کر دیا ہے
اور یہ ابیطالب کا کلام نہیں ہے اور بعضوں نے کہا ابیطالب کا کلام ہے
قرئش سے چھپانے کے واسطے اسکو کہا تاکہ وہ سمجھیں کہ ابیطالب
ادہنی کے ساتھ اور ادہنی کے مذہب پر اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا
تابع نہو تاکہ ابیطالب کی حمایت کو قبول کریں اور اوس کے حکم کو مانیں
اور یہ شعر بھی ابیطالب کا ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی شان میں شعر

جواند

بیٹا فرد لها بعض العلماء شر حاستقلا وقل انما تزيد على مائة
بيت قالها ابو طالب حين حصر قریش لهم في الشعب واخبر قریشا
انه غير مسلم محمد رسول الله عليه وسلم لا حدا ابا حتى هلك
دونه ومدحه فيها مدحا بليغا واتي فيها بكلام صريح في انه مصدق
بنوته ومؤمن به فحنها البيتان السابقان ومنها قوله -

لعمري لقد كلفت وجدا باحمدا	واحبيبه حب المحب المواصل
----------------------------	--------------------------

وَابْيَضَ يَسْتَسْقِي الْغَمَامُ بِوَجْهِهِ شَالَ الْيَتَامَى عَصْمَةَ لِلْأَرَامِلِ
يَكُونُ بِهِ الْهَلَاكُ مِنْ آلِ هَاشِمٍ فَهُمْ عِنْدَهُ فِي رَحْمَةٍ وَفَوَاضِلِ
جب کاتر حیرہ سابق گذرایہ دو بیت ابوطالب کے قصیدہ طویلہ سے ہیں
کہا جاتا ہے کہ اس کے انشی بیت ہیں بعض علماء نے صرف قصیدہ
مذکورہ کی ایک نقل شرح لکھی ہے اور بعض کا قول ہے کہ یہ قصیدہ
ایک سو بیت سے بھی زائد ہے جب ابوطالب مع بنی ہاشم شعب
میں محصور تھے اس وقت کہا تھا - اور قریش کو خبر دیا تھا کہ محمد کو جو
امد کا رسول ہے ہرگز کسی کے سپرد نہ کر دینگا یہاں تک کہ سب ہلاک
ہو جائیں - اور اس قصیدہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بہت
ہی تبلیغ صریح کی اور اس میں ایسا کلام ذکر کیا کہ جس سے بصراحت
معلوم ہوتا ہے کہ ابوطالب بنو بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے مصدق

وقد علموا ان ابننا لا مكذب	لدينا ولا يعزى لقول الاباطل
فمن مثله في الناس اى مؤمل	اذا قاسه الحكم عند التفاضل
حليوم رشيد عاقل غير طائش	يوالى الها ليس عنه بغافل
واصبح نبينا احمد فى ارومة	تقصر عنهما سورة المتناول
حديث بنفس دونه وجهيته	ودافعت عنه بالذى والكلال

وفى القصيدة ابیات کثیرہ مثل هذه فى المعنى والبلاغة قال ابن

تھے اور آپ پر ایمان لائے تھے پس اسی قصیدہ کے وہ دوست
ہیں جو اوپر مذکور ہوئے اور یہ اشعار بھی اوسى قصیدہ کے ہیں شعرا
لِعَمْرِي لَقَدْ كَلَفْتُ وَجَدًا بِأَحْمَدَ وَأَحْبَبْتُهُ حُبَّ الْمُحِبِّ الْمَوَاصِلِ
یعنے میری حیات کی قسم میں احمد کی محبت کا بنلا ہو گیا ہوں۔ اور لگاتار
حاضر رہنے والے دوست کی طرح او کو چاہتا ہوں۔ وَقَدْ عَلِمُوا أَنَّ
إِبْنَنَا لَا مُكَذِّبَ * كَدَيْنَا وَلَا يَعْرِى لِقَوْلِ الْإِبَاطِلِ * سبکو سکوم
کہ ہمارا فرزند (محمد) ہمارے پاس جھوٹھا ٹھہرا ہوا نہیں ہے اور نہ کسی
نکمی بات کی طرف او کو منسوب کیا جاسکتا ہے۔ فَمَنْ مِثْلُهُ فِي النَّاسِ
اِیُّ مُؤَمِّلٍ * اِذَا قَاسَهُ الْحُكَّامُ عِنْدَ التَّفَاضُلِ * بہا جب حکام لوگوں کے
درمیان ایک کو دوسرے پر فقیقین دینے کے وقت احمد پر قیاس
لگائیں تو کسی کے باب میں یہ امید رکھی جاسکتی ہے کہ وہ اون کے

كثير ان هذه القصيدة بليغة جدا لا يستطيع ان يقولها الا من نسبت اليه
 وهي فحل من المعلقات السبع وبلغ في تادية المعنى واخرج البيهقي
 عن انس بن مالك رضي الله عنه قال جاء اعرابي الى النبي صلى الله عليه
 وسلم وشكا الجذب والتخط وانشد ابياتا فقام رسول الله صلى الله عليه
 وسلم حتى صعد المنبر فرفع يديه الى السماء ودعا فارد يديه حتى التقت
 السماء بأبراقها ثم بعد ذلك جاؤا يضحون من كثرة المطر خوف العرق
 مثل هوسكيك - حَدِيثٌ شَيْدٌ عَاقِلٌ غَيْرٌ طَائِشٌ يُوَلِّي الْهَائِلِينَ عَنْهُ بَعْدَ
 ده برد بارهين خوش حالی کی راه پائے ہوئے ہیں عظمند ہیں سبک مزاج
 و سبک حرکات نہیں ہیں اوس خدا کے ساتھ لو لگائے ہوئے ہیں
 (دوست) ہیں جواو ن سے غافل نہیں ہے۔ وَاصْبِحْ فِينَا أَحْمَدُ
 فِي أَرْوَمَةٍ ۚ تَقْصُرُ عَنْهَا سُمُورُ الْمُتَطَاوِلِ احمد ہمارے درمیان
 اوس عزت منداصل والی گروہ میں جس کے آگے ہر ایک دست دراز
 کی حدت کوتاہ ہے۔ حَدِيثٌ بِنَفْسٍ دُونَهُ وَحَمِيَّتُهُ ۚ وَدَا فَعَتْ
 عَنْهُ بِالذِّدِّي وَالْكَلَالِ كُلِّ - میں نے اپنی جان کو وقف کر دیا ہے کہ
 اوس تک کسی کو پہنچنے نہ دون اور اوسکی حمایت میں نے کی ہے
 اور سروں اور سینوں کی طاقتوں سے اوپر سے بکوٹا لیا ہے۔ اور
 قصیدہ میں ایسی بہت سی پر معنی اور بلیغ ابیات ہیں۔ ابن کثیر نے کہا

فقال صلى الله عليه وسلم اللهم حوالينا ولا علينا وضحك صلى الله عليه وسلم
حتى بدت نواجذه ثم قال لله ذرا بيطالب لو كان حيا لفرقت عيناه
من ينشدنا قوله فقال على رضي الله عنه وكرم وجهه كانت تريد قوله
وابيض يستقى الغمام بوجهه * ثم اليتامى عصمة للأرامل
فقال صلى الله عليه وسلم أجل قال البرزنجي فقول النبي صلى الله عليه
وسلم درابی طالب يشهد له بانه لورای النبی صلی اللہ علیہ وسلم

کہ یہ قصیدہ نہایت ہی بلیغ ہے ابیطالب کے سوا اس کے کہنے کا قدرت
کسی کو نہیں ہے اور یہ قصیدہ تعلقات سبعہ سے بہتر اور اداس معنی میں زیادہ
بلیغ ہے۔ انس بن مالکؓ سے یہ بھی روایت کیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم
کے نزدیک ایک عرابی آیا اور تنگی و قحط کی شکایت کی اور چند ابیات بھی پڑھا
پس رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم اٹھے اور غیر پر سوار ہو کے اپنے ہاتھوں
کو آسمان کے طرف اٹھایا اور دعا کیا ہنوز دست مبارک نیچے نہیں فرمایا تا
کہ آسمان پر ابر جمع ہو گیا۔ بعد ازاں کثرت بارش کی شکایت کرتے ہوئے
آئے کہ کثرت بارش سے خوف غرق پیدا ہوا ہے پس فرمایا رسالت مآب
صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ یا اللہ ہمارے اطراف میں برسا اور ہم پرست برسا
اور مہمانی صلی اللہ علیہ وسلم نے یہاں تک کہ کوچلیان نمایاں ہوئے۔ بعد ازاں
فرمایا ابیطالب کی بہتری اللہ ہی کی ہے اگر ابوطالب زندہ ہوتا تو البتہ اس کے

وہو لیستقی علی المنبر اسرۃ ذلک ولقت عیناہ فہذا من النبی صلی اللہ علیہ وسلم شہادۃ لا یطالب بعد موتہ انہ کان یفجح بکلمات النبی صلی اللہ علیہ وسلم وتقرعینہ بہا وما ذلک الا السر وقر فی قلبہ من تصدیقہ بنبوۃ وعلیہ بکمالہ ثم قال البرزنجی قائل ہذا المعانی الدقیقۃ ولا تکن من استحققہا الحقاۃ قائلہا فوق کل ذی علم علیم ومن غرمدائح ابیطالب للنبی صلی اللہ علیہ وسلم الدالۃ علی

آنکھوں کو اوسکا شعر تہنڈا کرتا چکواوس نے ہمارے لئے بنایا تھا پس علی رضی اللہ عنہ وکرم اللہ وجہہ نے عرض کیا کہ شاید آپ کی مراد یہ قول ہے وَابْیَضَ یَسْتَسْقِی النِّعَامَ بِوُجْہِہٖ * شَمَّالَ الْیَتَامٰی عِصْمَۃً لِّلْاَکْمَرِ اَمِل ترجمہ سابق گذرا۔ رسالت آج صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بہت سچ کہا برزنجی نے کہا کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ قول وَلِلّٰہِ دَرِّیضُ ابِی طَالِب کے لئے اس امر کی گواہی دیتا ہے کہ اگر وہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم منبر پر بارش کی دعا کرتے ہوئے دیکھتے تو یقیناً خوش ہوتے اور انکی آنکھیں تہنڈی ہوتیں پس یہ ابیطالب کے لئے اونکی موت کے بعد بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس امر پر گواہی ہے کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے کلمات سے ابیطالب خوش ہوتے تھے اور اون سے اونکی آنکھیں تہنڈی ہوتی تھیں اور یہ بہنیں تھا مگر ایک بہید کے سبب اور ابیطالب کے قلب میں

تصدیقہ ایام قولہ

اذا اجمعت يوما قریش لفخر

فعبد مناف سرہا وصیمہا

فان حصلت انسائب منافہا

فقی ہاشم اشرافہا وقدیمہا

وان فخرت یوما فان محمدا

هو المصطفیٰ من سرہا وکریمہا

وهذا موافق لقولہ صلی اللہ وسلا واصطفانی من بنی ہاشم قال النبی

صلی اللہ علیہ وسلم

وهذا نطق بالوحی قبل صدورہ من النبی صلی اللہ علیہ وسلم فانه صلی اللہ علیہ وسلم اخبر

بذلك

نبوت حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تصدیق اور اون کے کمالات کا علم

قرار پایا تھا۔

برزخی نے کہا کہ ان دقیق معانی میں تاہل کر اور تو بھی

لوگون میں شامل مت ہو

جو باجنہوں نے ان معانی کو اون کے قایل

کے حقیر ہونیکے وجہ سے

حقیر جانا ہر ایک ذمی علم پر دوسرا قایل

بعض مدایج اب طالب سے

جو تصدیق نبوت بردال ہیں یہہ اشعار بھی

شعر

اذا اجمعت یوما یقریش لفخر

فعبد مناف سرہا وصیمہا

کوئی دن قوم قریش کسی فخر کے لئے جمع ہوتی ہے۔ (کسی فخر کے اہل)

کا قصد کرتی ہے)

تو عبد مناف کا خاندان ہی اس قوم کی عمدہ اور

خالص جماعت ہے۔

فان حصلت انسائب منافہا

فقی ہاشم

اشرافہا وقدیمہا۔ پھر اگر قریش میں کے خاندان عبد مناف کے

نسب جمع ہو جائیں تو اس خاندان کے اشرف اور قدیمی شرف دل

نسب جمع ہو جائیں تو اس خاندان کے اشرف اور قدیمی شرف دل

سرخان

بعد مدۃ من قول ابیطالب والحديث وحی القرآن ثبت بمدة الاخيار
والاشعار ان اباطالب كان مصداقا بنبوة النبي صلى الله وسلم و
كاف في نجاته قال القراني في شرح التقيج عند قول ابیطالب
وقد علموا ان ابتلا مكدب لدينا ولا يغري لقول الاياطل
ان هذا التصريح باللسان واعتقاد بالجنان وان اباطالب من
امن بظاهرة وباطنه غير انه كفر ظاهرا ولم يذعن للفرع وكان

لوگ بنی ہاشم ہی ہوتے ہیں وَاِنْ نَخَرْتُ يَوْمًا فَاَنْ مُحَمَّدًا هُوَ الْمُصْطَفٰى
مِنْ سَيِّرِهَا وَكِرْنِهَا اور اگر بنی ہاشم کو سی دن فخر کریں تو محمد ہی اس گروہ
کے حامد اور خالص شرف والوں میں برگزیدہ ہیں۔ اور یہ قول قول رسالت
صلی اللہ علیہ وسلم کے مطابق ہے۔ آپ نے فرمایا تھا وَأَصْطَفَانِي مِنْ
بَنِي هَاشِمٍ یعنی مجھ کو بنی ہاشم سے برگزیدہ کیا۔ برگزینی نے کہا کہ ابیطالب
کا یہ قول لفظ بالوحی ہے قبل صدور وحی کے کیونکہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم
نے قول ابیطالب سے ایک مدت بعد اس کو فرمایا تھا اور حدیث بھی مثل
قرآن کے وحی ہے۔ پس ان اخبار و اشعار سے ثابت ہوا کہ ابوطالب
بنو رسالت آب صلی اللہ علیہ وسلم کے مصدق تھے اور ان کے
نجات کے لئے یہی کافی ہے۔ شرح تقيج میں قرانی نے ابیطالب کے
اس قول کے نسبت شعر و قد علموا ان ابتلا مكدب لدينا ولا

یقول انی لا اعلم ان ما یقول ابن اخی حق و لولا انی اخاف ان
 نساء قریش لا تبعته اه واجیب کما مر بانہ لم یذعن ظاہرا
 خوفا من ان قریشا لا تقبل حمایتہ وقولہ لولا انی اخاف ان تعیرن
 نساء قریش انما قال ذلك تعمية على قریش لیوهم علیہا انہ علی صیغ
 وهذا عذر صحیح بلغ به تمکین النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی نبوتہ والک
 الی ربہ وجاء فی صحیح مسلم انہ یقال للنبی صلی اللہ علیہ وسلم لئوم
 مة

یَعْرِی لِقَوْلِ الْاَبَا طَلٍ ج کاترجمہ پیشتر مذکور ہو گیا ہے بیان کیا کہ یہم حقیقت
 میں تصریح باللسان وتصدیق بالجنان ہے اور بلا شک ابوطالب مجملہ اوں
 اشخاص کے تھے جنہوں نے ظاہر و باطن سے ایمان لائے مگر ظاہر میں
 انہوں نے اسلام نہیں لایا اور فروغ اسلام کی اطاعت نہ کی اور ابوطالب
 کہتے تھے کہ میں خوب جانتا ہوں کہ میرا بھتیجا جو کچھ کہتا ہے حق ہے اگر
 مجھ کو زنان قریش کے طعنہ زنی کا خوف نہوتا تو بے شک اس کی اتباع
 کرتا۔ آہ۔ اور جیسا کہ پیشتر مذکور ہوا اسطرچہ جواب دیا گیا ہے کہ صرف
 اس خوف سے کہ قریش اس کی حمایت کو قبول نہ کریں گے ظاہر میں اطاعت
 نہ کی اور یہ قول (اگر مجھ کو زنان قریش کے طعنہ زنی کا خوف نہوتا)
 صرف قریش سے چھپانے کے لئے کہا تاکہ وہ اس خیال میں رہیں کہ بھتیجا
 اونہی کے دین پر ہے۔ اور یہ صحیح عذر ہے جسکی وجہ سے کامل ہوا بنی

اخرج من كان في قلبه مثقال حبة من خردل من ايمان فهدا الحديث
 وغيره مما يماثل من الاحاديث كلها تدل بظاهرها على ان المنطق
 بالشهادتين ليس شرطاً في النجاة بل ولا دخل له فيها والا لما كان
 قائماً نفاقاً في الدرك الاسفل من النار ثم قال البرزنجي وهذا
 الذي اختاره من كون نجاة ابي طالب لما كان عنده من التصديق
 الكافي في النجاة الاخرة هو طريق المتكلمين من اعتناء الاشاعة وهو

صلى الله عليه وسلم كما قيام نبوت اور دعوت الى الحق من - اور یہ روایت
 صحیح مسلم میں آئی ہے کہ قیامت کے دن نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو کہا جائیگا
 کہ جس کے دل میں رائی کے دانے کے برابر ایمان ہو اسکو دوزخ
 سے آپ نکال لو اور یہ حدیث اور سوائے اس کے اس قسم کے اور
 تمام احادیث بالظاہر اس امر پر دلالت کرتے ہیں کہ نجات کے لئے
 نطق بالشہادتین شرط نہیں ہے بلکہ اسکو نجات میں کوئی دخل نہیں ہے
 ورنہ نفاق سے کلمہ پڑھنے والا آگ کے درک اسفل میں داخل ہوتا
 پہر برزنجی نے کہا کہ ابي طالب میں اس تصدیق کے پائے جانے
 کی وجہ سے جو نجات آخرت کیلئے کافی ہو ہم نے نجات ابي طالب کے
 متعلق جو مسلک اختیار کیا یہی طریقہ ہمارے ائمہ متکلمین اشاعہ کا ہے
 اور اسی پر احادیث شفاعت دلالت کرتے ہیں اور احادیث شفاعت

ما دلت عليه احاديث الشفاعة واحاديث الشفاعة كثيرة
وكلها فيها التصريح بأنهم لا تؤول مشركا وقد نالت الشفاعة اباطال
كما سيأتي بيانه فذل ذلك على عدم اشراكه ثم ذكر البرزخ
الدلائل التي تمسك بها القائلون بعدم نجاة وقلب استدلالهم بها
على عدم النجاة وجعلها دالة على النجاة فصن ذلك مارواه البخاري
ومسلم عن العباس بن عبد المطلب رضي الله عنه عم النبي صلى الله

بہت ہیں اور اون تمام میں اس امر کی تصریح ہے کہ شفاعت مشرک کو
نصیب نہوگی۔ اور اسکا بیان قریب آویگا کہ یقیناً ابیطالب کو شفاعت
نصیب ہوگی۔ پس یہ مضمون ابیطالب کے مشرک نہونے پر دلالت
کرتا ہے۔ اس کے بعد برزخ میں نے اون دلائل کا ذکر کیا کہ جن پر عدم
نجات ابیطالب کے قائل متک کرتے ہیں اور لوٹ دیا اون کے استدلال
عدم نجات کو اسطور پر کہ اوہنی اولہ سے نجات ثابت ہوتی ہے۔ پس اون
اولہ سے ہے یہ حدیث جسکو بخاری اور مسلم نے بنی صلی اللہ علیہ وسلم
کے چچا عباس بن عبد المطلب رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے اور وہوں
نے بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا کہ ابوطالب اپنی حفاظت اور مدد کرتا ہے
اور آپ کے لئے مخالفین پر غضبناک رہتا ہے پس کیا اوسکو یہ نفع دیگا۔
رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا نعم میں نے اوسکو پایا کثرت

علیہ وسلم اذہ قال لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان اباطالب کان
 یحوطک ای یحفظک ویضربک ویغضبک فہل ینفعہ
 ذلک قال نعم وجدته فی غمرات من النار ای مشرفا علیہا کما سیأت
 تفسیرہ وفی روایۃ وکان فی غمرات من النار ای مشرفا علیہا
 فاجرجتہ الی الضحاح ولولا انا لکان فی الدک الاسفل من النار
 والضحاح مارق من الماء علی وجہ الارض الی نحو الکعبین

آتش میں یعنی بلند کی گئی تھی آتش اسکی تفسیر قریب آؤ گی۔ اور ایک
 یہ ہے وکان فی غمرات من النار ای مشرفا علیہا فاحرجتہ
 الی الضحاح وکولا انا لکان فی الدک الاسفل من النار۔ یعنی
 تھا کثرت آتش میں جو بلند کی گئی تھی پس اسکو میں نے نکال دیا اب
 تک اگر میں نہ ہوتا تو طبقہ اسفل نار میں رہتا۔ (ضحاح۔ اوسکو
 کہتے ہیں پانی ملی ہوئی نرم زمین کو جو ٹخنوں تک ہو پس اس مقام
 پر آگ کے لئے بطور استعارہ لیا گیا ہے) ابوسعید خدری سے
 بخاری و مسلم نے روایت کیا کہ ابوطالب کا تذکرہ رسالت مآب صلی اللہ
 علیہ وسلم کے پاس ہوا آپ نے فرمایا اسید ہے کہ اوسکو میری شفاعت
 روز قیامت پہونچے پس گردانے جائیگا نار میں جو پہونچے ٹخنوں
 تک جس سے اوسکا دماغ جوش کہا تا رہیگا۔ اور روایت کیا

فاستعير للنار وفي رواية للبخاري ومسلم ايضا عن ابي سعيد
 الخدري رضي الله عنه انه صلى الله عليه وسلم ذكر عنده عمه
 ابو طالب فقال لعله تناله شفاعتي يوم القيامة فيجعل في ضحاح
 من نار يبلغ كعبيه يفرغ منها دماغه **وروى** مسلم وغيره عنه
 صلى الله عليه وسلم ان ابا طالب اهون اهل النار عذابا قال
 القائلون بعدم نجاته ان هذه الاحاديث الصحيحة دالة على
 كفره وعلى انه في النار فلا يمكن القول بنجاته لان النبي صلى الله عليه
 وسلم اخبر بحاله فيما بينه وبين الله في الدار الاخرة فدل على انه لم
 يكن مصدقا بقلبه واماما مصدر منه من نصرة النبي صلى الله عليه وسلم

مسلم وغيره نے کہ تحقیق ابوطالب کو بمقابلہ اور اہل نار کے عذاب میں
 آسانی ہوگی۔ جو اشخاص عدم نجات کے قایل ہیں اور ہونے کہا کہ
 یہ صحیح حدیثیں ابیطالب کے کفر اور اس امر پر دلالت کرتے ہیں
 کہ وہ دوزخ میں ہے۔ پس اس کے نجات کے قایل ہونا
 ناممکن ہے کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے حال سے
 جو درمیان اس کے اور اللہ تعالیٰ کے دار آخرت میں ہے
 خبر دیدی پس مقدمہ مذکورہ دال ہے اس امر پر کہ ابیطالب صدق
 بالقلب نہ تھا لیکن اون سے نصرت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی جو ظاہر

فانما كان من باب حمية العرب والافقة من ان يغتال ابنه من بين يديه وقد كلفه بذلك عبد المطلب ثم قال البرزنجي قلت الجواب ان نفس الاحاديث التي ذكرت تدل على بجمته وذلك ان الله تعالى قد اخبر عن الكفار بانهم لا يخفف عنهم من عذابها وبانهم لا يفترون عنهم وبانهم ما هم منها بخارجين وبانهم لا تنفعهم شفاعۃ المشائخ فحين الى غير ذلك وقد ثبت في الاثر الصحيح ان الجحيم هي الطبقة التي يعذب فيها عصاة المؤمنين ثم يخرجون منها وهي اعلى طبقات النار وعصاة المؤمنين عذابهم اخف من عذاب الكفار وحيث صح ان

ہوئی وہ صرف حیت عرب سے تھی اور اس معنی کا عارتھا کہ کوئی شخص اپنے روبرو اپنے فرزند پر غلبہ نہ کرے اور اسی کی تکلیف دی تھی اور عبد المطلب نے پھر برزنجی نے کہا کہ میں اسکا یہ جواب دیتا ہوں کہ نفس احادیث جو مذکور ہوئے بجات ابو طالب پر وال ہیں اور وہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حال کفار سے اس طرح خبر دیا کہ ان سے عذاب دوزخ کا تخفیف نہیں کیا گیا اور ان میں سستی نہ ہوگی اور وہ دوزخ سے خارج نہ ہونگے اور ان کے لئے کسی کی شفاعت فائدہ ندیگی اور سوائے اسکے بھی ہے۔ اور تحقیق خبر صحیح سے ثابت ہوا کہ جحیم ایک طبقہ ہی جس میں مومنین گنہگار کو عذاب یا جاکا پھر وہ اس سے نکالے جائینگے۔ اور کل طبقات نار میں جحیم اعلیٰ ہے اور مومنین

ابا طالب اہون اهل النار عذابا علی الاطلاق فیکون اہون عذابا
 حتی من عصاة المؤمنین ولولم نقل بذلك لما صدق قوله صلی اللہ
 علیہ وسلم انه اہون اهل النار عذابا ولوفرضانه کافر یخلد فی النار
 وهو اہون اهل النار عذابا لکان عذاب الکفر اہون من عذاب
 بعض المؤمنین العصاة وهذا لا یقول به احد ثبت ان عذابه
 اہون من عصاة المؤمنین وثبت انه تنفعه شفاعۃ النبی صلی اللہ
 علیہ وسلم ولہذا خفف عنه العذاب وجعل اخف اهل النار

گنہ گار کا عذاب عذاب کفار سے خفیف تر ہوگا اور جبکہ عذاب میں
 اہل الباطل کا مطلقاً اہل نارسے اہون ہونا ثابت ہو گیا تو وہ عذاب میں
 سونین گنہ گار سے بھی اہون ہونگے اگر ہم یہ نہ کہیں تو صادق نہ آئیگا
 یہ قول رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم کا آئے اہون اهل النار عذابا
 یعنی تحقیق کہ وہ اہل نارسے اہون ہے عذاب میں اور اگر فرض کر لیا جا
 کہ وہ کافر ہے آگ میں ہمیشہ رہیگا اور وہ عذاب میں اہل نارسے اہون
 بھی ہے تو کفر کا عذاب بعض مومنین گنہ گار کے عذاب سے اہون
 ہونا لازم آئیگا حالانکہ اسکا کوئی قابل ہنہن ہے پس ثابت ہو کہ اہل الباطل
 کا عذاب مومنین گنہ گار کے عذاب سے اہون ہے اور یہ بھی ثابت
 ہوا کہ اذکوبنی صلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت فائدہ دیگی۔ اسی واسطے

عذاباً فخرج من طمطم النار وغمرتها الى ابعدها كان مشرفاً
على دخوله لولا النبي صلى الله عليه وسلم الى الضحضاح منها واللبس نعلين
من النار فصارت لا تغطي ظهور رجله وهذه هي اعلى النار لا اعلى
منها بحيث ان النار صامت لا تحت قدميه وليس ذلك الا في
الطبقة الفوقانية التي كان عصاة هذه الامة وقد صحت
الاحاديث بانهم يخرجون منها بحيث لا يبقى فيها من كان في قلبه
أدنى أدنى من متعالية من خذل من ايمان وقد صح ايضا ان

اوس سے عذاب تخفیف کیا جائیگا اور اخف اہل نار گردانا جائیگا عذاب
میں پس خارج فرمائینگے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کثرت نار اور اوس کے
سختیوں سے یعنی اوس مقام سے دور فرمائینگے کہ جہان ابیطالب کو
(نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے پایاب نار کے طرف نہ نکالنے کی صورت
میں) قریب داخل ہوسنے والے ہونگے اور آگ کے نعلین پہنائیگا
جس میں دونوں پیر ڈھنپ جائینگے پہلے طبقہ سب کے اوپر کا ہے
جسپر دوسرا طبقہ نہیں باہر حیثیت کہ نہیں مس کرتی آتش مگر تحت میں
قدموں کے اور یہ ہنوگا مگر طبقہ فوقانیہ میں جو مکان اس امت کے
گناہگاروں کا ہے۔ اور تحقیق کہ اس مضمون کے احادیث صحت کو
پہونچے ہیں کہ خارج ہونگے مومنین دوزخ سے یہاں تک کہ باقی نہ رہیگا

ہذا الطبقة بعد ما يخرج منها عصاة هذه الامة تنطفئ نارها وتصفق
الريح ابوابها وينبت فيها الجرجير ولا يجوز ان ينبت فيها الجرجير وفيها
نار تفس تحت القدم فوجب ان يخرج منها ابوطالب بهذه الادلة و
كلها صحيحة ثم قال البرزنجي ونقول وورد في الصحيح انه صلى الله
عليه وسلم قال شفاعتي لاهل الكبار وفي لفظ لمن لم يترك بالله
شيئا والام للاختصاص مثل الحمد لله ومعناه شفاعتي مختصة باهل
الكبار وحيث كانت مختصة باهل الكبار فهي لا تكون لمشارك يعني

آتش میں جس کے قلب میں رائی کے دانہ سے بھی بہت ہی کتر ایمان ہو
اور یہ حدیث بھی صحت کو پہنچی ہے کہ اس طبقہ سے اس امت کے گنہگار نکلنے کے
بعد اوسکی آگ ٹھہ جاوے گی اور دروازوں پر ہوا مارتی رہے گی اور اوگیا گھاس
حالانکہ جہان ایسی آگ ہو کہ کف پا کوس کرتی دھان گھاس پھین پھین گھاس
ان ادلہ سے واجب ہوا کہ مقام مذکور سے ابوطالب نکالا جاوے اور
جمع ادلہ صحیح ہیں پھر برزنجی نے کہا کہ اور ہم کہتے ہیں کہ صحیح میں وارد ہوا
ہے کہ فرمایا رسالت اب صلی اللہ علیہ وسلم نے شفاعتی لاهل الکبار
یعنی میری شفاعت اہل کبار کیلئے ہے۔ اور یہ لفظ بھی وارد ہے لیکن کم لیشرک
باللہ شیعاً یعنی میری شفاعت اوس کے لئے ہے کہ جس نے اللہ کے ساتھ کوئی شریک
شریک نہ کیا ہو۔ اور لام اختصاص کے لئے آیا مثل الحمد للہ کے پس اس کا معنی یہ ہے

ان الشفاعة التي لغفران الذنوب تختص باهل الكبرياء فان الصغار يكفرها
اجتناب الكبار والكفار لا تنفعهم شفاعۃ الشافعين لان الله لا يغفر
ان يشرك به واذ لم يغفر لم يدخل تحت الشفاعة لان كل عذاب في مقابلة
ذنب ما لم يغفر ذلك الذنب لا يرفع عنه العذاب الذي في مقابلته واذ
لم يغفر للشرك صدق ان لا تنفعه شفاعۃ الشافعين والشافعين جميع
على باللام فيفيد العموم لجميع الشافعين فتدخل شفاعته صلى الله عليه

کہ میری شفاعت مختص ہی اہل کبار کے ساتھ اور جب اہل کبار کے ساتھ
مختص ہوئی تو وہ مشرک کو نصیب نہوگی یعنی جو شفاعت بخشائیش ذنوب کی
ہوگی وہ اہل کبار کے ساتھ خاص ہوگی کیونکہ گناہ کبیرہ سے بچنا یہ کفارہ
ہو جاتا ہے گناہ صغیرہ کا اور کفار کو شفاعت شافعیں کی نافع نہیں ہے
کیونکہ خدا تعالیٰ شرک کو نہیں بخشتا اور جب شرک کو نہیں بخشتا ہی تو اس کو
تحت شفاعت داخل نہیں کرے گا۔ کیونکہ ہر ایک عذاب ایسے گناہ کے عوض
میں ہے کہ جب تک وہ بخشی جائے اس کے عوض کا عذاب رفع نہوگا۔ اور
جبکہ شرک کی بخشائیش نہیں ہوئی ہے تو یہ صادق آیا لا تنفعہ شفاعۃ
الشافعیین یعنی نہیں نفع دیگی مشرک کو شافعیں کی شفاعت اور لفظ
الشافعیین جمع محلی باللام ہے جو فائدہ دیتا ہے عموم شافعیں کا پس اس
عموم میں داخل ہوگی شفاعت رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم کی پس وہ

فانما لا تنفع الكافرين كما لا تنفعهم شفاعة غيره وابوطالب قد نفعته
 شفاعة النبي صلى الله عليه وسلم فخفف عنه العذاب واخرج من
 غمرات النار الى ضحضاح النار بشفاعة النبي صلى الله عليه وسلم
 فوجب ان يكون من اهل الكبار ثم اعد الكفر ووجب ان يخرج من النار
 ولانه صار من عصاة الامة الذين هم في الطبقة العليا وكل من كان
 كذلك يخرج ويدخل الجنة وهذا معنى قوله صلى الله عليه وسلم
 ارجوله من ربي كل خير وهذا الحديث اخرجه ابن سعد ابن عساکر

کفار کو نفع نہ ملے گی جیسے اوروں کی شفاعت بھی اونکو نفع نہیں
 دیتی ہے اور ابوطالب کو تحقیق نفع دیگی شفاعت رسالت مآب
 صلی اللہ علیہ وسلم کی اور اون سے عذاب بھی تخفیف ہوگا۔ اور بنی
 صلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت سے بچائے جائینگے کثرت آتش سے
 ضحضاح نار میں یعنی اوس مقام میں جہاں آگ صرف زیر قدم ہو
 گی پس واجب ہوا ہونا ابوطالب کا اہل کبار سے سوائے کفر کے اور واجب
 ہوا ادکان کا لاجا نا آگ سے۔ کیونکہ ہو گئے ابوطالب اون گنہ گاران
 امت سے جتنا مقام و درجہ میں سب سے اوپر کے طبقہ میں ہوگا۔
 اور جو شخص کہ ایسا ہوگا وہ و درجہ سے بچا لایا جائیگا اور حبیب میں
 داخل کیا جائیگا۔ اور یہی معنی ہے رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد کا

عن ابن عباس رضی اللہ عنہما انہ سال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
ما ترجو لا بی ظالم لیس لکل الخیر رجوا من ربی ولا یرجى کل الخیر
الامؤمن ولا یجوز ان یراد بهذا ما حصل من تخفیف العذاب فانه
لیس خیرا فضلا عن ان یراد ما هو تخفیف الشر بعض الشر
اہون من بعض والخیر کل الخیر دخول الجنة واخرج اصامم الرازمی
فی فوائده بسند یعتد بہ فی المناقب عن ابن عمر رضی اللہ عنہما قال
قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا کان یوم القیامة شفعت

اَرْجُوْهُ مِنْ رَبِّیْ کُلَّ خَیْرٍ یعنی اپنے رب سے ہر طرح کے خیر کی امید اس لئے
رکھتا ہوں۔ اس حدیث کو ابن عباس رضی اللہ عنہما سے ابن سعد وابن
عساکر نے بیان کیا کہ ابن عباس رضی اللہ عنہما نے رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم
سوال کیا کہ آپ کو اللہ تعالیٰ سے دوبارہ ابوطالب کے کیا امید ہی جواب میں
آپ نے فرمایا کہ اپنے رب سے ہر طرح کی امید ابوطالب کے لئے خیر کی
رکھتا ہوں اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہر ایک خیر کی امید نہیں رکھیں گے مگر وہ
ہی کیلئے اور جائز نہیں ہے کہ مراد کل الخیر سے تخفیف عذاب لی جائے کیونکہ
وہ خیر ہی نہیں ہر کل الخیر ہونا تو اور بات ہے۔ اور تخفیف عذاب ہی شر ہے
اور بعض شر ہوں ہے بعض سے۔ اور خیر جو کل الخیر ہو وہ دخول جنت ہے
اور امام رازمی اپنی کتاب فوائد میں ایسی سند سے جس پر مناقب میں اعتبار

لابی وامی وعی ابیطالب و اخ لی کان فی الجاهلیة اور مدہ المحیط الطبری
 فی کتابہ ذخائر العقبی فی مناقب ذوی القرب و اخرجه ابو نعیم
 و صرح بان الاصح کان من الصواع (قال البرزنجی ان النار اسم للطبقا
 کلها وقد اخبر صلی اللہ علیہ وسلم ان ابا طالب اخف اهل النار
 عذابا علی الاطلاق و بین وجه ذلك بان النار لا تمس الا تحت قد^{مہ}
 فلا يجوز ان یکون کافر لان فی المؤمنین من صح الاخبار عنهم فی ذ^{نب}
 کیا جاتا ہے ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ فرمایا یا رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے جب ہوگا روز قیامت کا میں شفاعت کروں گا اپنے
 باپ اور ماں اور چچا ابی طالب کی اور بہائی کی جو تھا جاہلیہ میں اس حدیث
 کو محب طبری نے کتاب ذخائر العقبی فی مناقب ذوی القربی میں بیان
 کیا اور اس حدیث کو ابو نعیم نے اخراج کیا ہے اور اس امر کی تصریح کی
 ہے کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم کو برا در صناعی تھا کہا برزنجی نے کہ نار
 جمیع طبقات کا نام ہے اور تحقیق خبر دی ہے بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے
 کہ بلاشبہ ابوطالب بلحاظ عذاب اخف اہل نار ہے علی الاطلاق
 اور اسکی وجہ یہ بیان فرمائی کہ آتش مس ہنہیں کرگی مگر اس کے زیر قدم
 کو پس اسکا کافر ہونا جائز ہوگا کیونکہ اس سے سخت عذاب کے اجتناب
 صرف ایک گناہ کے عوض میں (جیسے خیانت غنیمت یا عقوق والدین

واجب من العلل او العقوق او تعذيب الهرة او التبختر بعدا بالكذب
من هذا فقد جاء فيمن غل من الغنمة شملة صغيرة انما لله عليه نار
وفيمن غل بردة من صوف انه جعل له درع مثلها من نار وان
من جاء بريئا من العلل دخل الجنة وجاء ان عقوق الوالدين من
اكبر الكبائر وذكر في بعض الاحاديث بعد الشرك بالله وفي القرآن
واعبدوا الله ولا تشركوا به شيئا وبالوالدين احسانا وصح ثلاثه

یا بانی کو تکلیف دینا یا غرور و ناز سے چلنا مومنین کے حق بھی آئے ہیں
پس اوس شخص کے شان میں جس نے مال غنیمت سے ایک چھوٹی کھل
چرا دے یہ خبر آئی ہے کہ وہ آگ بنکر سارق پر شعلہ زن ہو گئی۔ اور جو شخص
ایک پشیمینہ کپڑا چرا دے اوس کے حق میں یہ وارد ہے کہ سارق کو آگ
کا دیا ہی کپڑا پہنا یا جاوے گا۔ اور یہ بھی آیا ہے کہ جو شخص سرقہ سے
بری رہے گا داخل جنت ہوگا۔ اور یہ بھی آیا ہے کہ والدین کی نافرمانی
اکبر الکبائر ہے۔ اور بعض احادیث میں شرک کے بعد عقوق والدین
کا ذکر ہے اور قرآن شریف میں مذکور ہے **وَاعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا**
بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا سورہ نساء رکع ۵ میں بندگی کرو اللہ کی
اور مت شریک کرو اوس کے ساتھ کسی چیز کو اور والدین سے
احسان کرو۔ اور صحت کو پہنچنی یہ بات کہ کوئی عمل ساتھ اس میں

لا ینفع معہن عمل الشریک باللہ وعقوق الوالدین والفرار من الزحف
وصحیح ایضاً لا ینظر اللہ یوم القیامۃ لعاق والدیہ وصحبت احادیث
کثیرۃ فی شدۃ عذاب العاق لوالدیہ وانہ آخر من یمخرج من النار من العضا
وصحیح دخلت امراۃ النار فی ہرۃ ای بسبب حبسہا ہرۃ وصحبت
احادیث کثیرۃ فی النهی عن التخت وشدۃ العذاب لمن تخت ولولکان
ابوطالب کافر لکان عذاب الکفر دون عذاب الکبائر ومع ان

خیز کے نفع نہ دیگا یعنی شرک باللہ اور عقوق والدین۔ اور وقت مقابلہ
میدان جنگ سے بہاگنا۔ اور یہ بھی صحیح ہے کہ اللہ تعالیٰ قیامت کے روز
عاق والدین پر نظر نہ کرے گا۔ اور بہت احادیث صحیحہ سے عاق والدین
کے لئے شدت عذاب ثابت ہے اور وہ شخص کامی گناہگار دوزخ کے بعد
دوزخ سے نکالا جائیگا۔ اور صحت کو پہنچتی ہے یہ بات کہ ایک عورت
بسبب قید کرنے بلی کے داخل دوزخ ہوئی۔ اور ناز سے چلنے
کی ممانعت میں اور ایسے چلنے والے کو سخت عذاب ہونے کے
بیان میں بہت سی صحیح حدیثیں آئی ہیں۔ اگر ابوطالب کافر ہوئے تو
کفر کا عذاب کبائر کے عذاب سے کم ہوتا حالانکہ عذاب کفر کا
عذاب کبائر سے یقیناً فایت ہے جس میں کوئی شبہ نہیں ہے
کیونکہ کفر اکبر کبائر ہے اور وہ نہیں بخشا جائیگا بخلاف باقی کبائر

عذاب الکفر فوق عذاب الکبائر قطعاً وهذا لا شك فيه فان
 اکبر الکبائر ولا يغفر بخلاف بقية الکبائر ولو وجد مؤمن عاص
 اخف عذاباً من ابطال لزمن الخلف في قول الصادق صلی اللہ
 علیہ وسلم حيث جعله اخف اهل النار عذاباً على الاطلاق فوق
 ان يكون عذاباً بالعذاب عصاة المؤمنين بل يكون اخف العذاب
 عذاباً وهذا العذاب في مقابلة كبيرة هي ترك النطق بالشهادة

کے اور ابطال سے کم عذاب پانے والا اگر کوئی گنہگار مومن
 پایا جائے تو مخبر صادق صلی اللہ علیہ وسلم کے قول میں کذب
 لازم آئیگا کیونکہ آپ نے ابطال کو مطلقاً اہل نار میں اخف
 العذاب قرار دیا ہے۔ پس لازم آیا ہونا ابطال کے عذاب کا
 مثل عذاب مومنین گنہگار کے بلکہ انکا عذاب گنہگاروں کے
 عذاب سے بھی اخف ہوگا۔ اور یہ عذاب ایک کبیرہ یعنی
 کلمہ شہادت کے نہ کہنے کے عوض میں ہے بشرطیکہ ہم یہ کہیں
 کہ ابوطالب کلمہ شہادت نہ کہے اور اونکا یہ نہ کہنا کبیرہ گناہوں
 سے ایک گناہ ہے۔ اور کلمہ شہادت نہ کہنے کے نسبت ابطال
 کا عذر اگرچہ مانع صحت ایمان نہیں ہے لیکن اسکی معصیت ہونے
 کا منافی بھی نہیں ہے۔ یا یہ کہ ابطال نے کلمہ شہادت

ان قلنا انه لم ينطق بها وان ترك النطق بها معصية من كبار المعاصي
 وان عذره في ترك النطق بها لا يمنع من صحة الايمان لكنه لا ينبغي
 كون ذلك الترك معصية أو نطق بها ولم يسمعها النبي صلى الله عليه وسلم
 فلم يعتد بها فكانه ما نطق بها وذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم
 حضر ابا طالب عند الموت وعنده ابو جهم وعبد الله بن ابي
 امية المخزومي فقال له النبي صلى الله عليه وسلم اى عثم قل
 لا اله الا الله كلمة احاج لك بها عند الله فقال ابو جهم وعبد الله
 بن ابي امية يا ابا طالب اتوعب من ملة عبد المطلب فلم يزل يردد
 کہا اور اوسکو بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے سماعت نفرمایا پس ہنہیں جواب
 کیا اوسکا پس گویا وہ کلمہ شہادت کہا ہی ہنہیں اور یہ اسطرح ہے
 کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم ابیطالب کے پاس اون کے موت کے
 وقت تشریف لائے اور اون کے پاس ابو جهم اور عبد اللہ بن
 ابی امیہ المخزومی موجود تھے پس فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 نے کہ اے عثم قل لا اله الا الله کلمہ احاج لك بها عند الله یعنی
 اے جچا لا اله الا الله کہو اس کلمہ کے سبب میں تمہارے لئے اللہ کے
 پاس حجت پیش کرو گنا پس کہا ابو جهم اور عبد اللہ بن ابی امیہ نے
 اے ابو طالب کیا تم ملتے عبد المطلب کے روگردانتے ہو۔ پس اس قول

انہ حتی قال ابوطالب آخر ما كلمهم به هو على صلة عبد المطلب وابي
ان يقول لا اله الا الله وفي رواية فلما راي ابوطالب حرص
رسول الله صلى الله عليه وسلم على ايمانه قال ابن اخي لولا تخافة
قريش اني انما قلمتها جزع من الموت لقلتها وفي رواية لما تقاضا
من ابوطالب الموت نظر اليه العباس فراه يحرك شفثيه فاضغى
اليه باذنه فسمع منه الشهادة فقال للنبي صلى الله عليه وسلم
يا ابن اخي والله لقد قال اخي الكلمة التي امرت بها ولم يصرح العباس

کو ان ہر دو وزن نے تکرار کرتے رہے یہاں تک کہ ابوطالب نے
بات کی اور ہونٹا ان لوگوں کے ساتھ جو گفتگو کی اور کاخیر یہ تھا
کہ وہ عبد المطلب کے ملت پر ہے اور انکار کیا لا اله الا الله کہنے سے
اور ایک روایت اسطرح وارد ہے کہ جب ابوطالب نے دیکھا کہ
رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنے ایمان لانے پر کمال آرزو ہے
تو کہا اے برادر زادے اگر ہوتا قریش سے خوف طعنہ زنی
کا کہ میں نے موت سے ڈر کر یہ کلمہ کہا تو بے شک اوکو کہتا
اور ایک روایت میں یہ ہے کہ ابوطالب سے جب موت قریب
ہوئی تو اذن کے طرف عباس نے نظر کیا پس دیکھا اونکو کہ اپنے
دو وزن لب ہلا رہے ہیں پس عباس نے اونکی طرف کان لگا دی

بلفظ لا اله الا الله لكونه لم يكن اسلم حينئذ فقال رسول الله ﷺ
 عليه وسلم لراسم وهذا معنى قولهم انه صلى الله عليه لم يعتد بها
 فكانه لم ينطق بها والقائلون بعدم بجاته لم يأخذوا بهذا الحديث
 لكون العباس شهد بها حال كفره قبل ان يسلم وبعضهم ضعف هذا
 الحديث فعلى تسليم عدم الاعتداد بنطقه هذا وان الحديث ضعيف
 فنقول هو كافر باعتبار احكام الدنيا واما اعتد الله فهو مؤمن
 تابع ممتثل قلبه ايماناً بادل ما تقدم عنه مما يدل على ذلك انه يمكن

پس سنا اوس سے شہادت کو پس کہا بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے
 کہ اے میرے بیٹے خدا کی قسم ہے میرا بھائی یقیناً وہ کلمہ کہا جبکہ آپ نے
 امر فرمایا تھا اور عباس رضی اللہ عنہ اپنے زبان سے تصریحاً لا اله الا الله
 نہ کہے کیونکہ اس وقت مشرف بایمان نہ ہوئے تھے۔ پس رسالتاً
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نہیں سنا اور یہی ہے مقصود
 اوں کے اس قول سے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکا اعتنا
 نہیں فرمایا پس گویا ابیطالب نے کلمہ شہادت نہ کہا۔ اور جو شخص اس
 عدم بجات کے قائل ہیں وہ اس حدیث کو لیتے ہی نہیں اس لئے
 کہ یہ گواہی عباس رضی اللہ عنہ کی قبل اسلام لانے کے حالت کفر کی تھی۔
 اور بعض نے حدیث مذکور کو ضعیف کہا۔ پس ابیطالب کے نطق

ان عدم نطقہ بحضور ابی جہل و عبد اللہ بن امیہ حرصا منہ
 علی بقاء الحفظ للنبی صلی اللہ علیہ وسلم وصیانتہ من اذیتہم
 لہ بعد وفاتہ لانہ کان یری انہ اذا اظهر لہم انہ علی دینہم
 تبقى حرمتہ وتعظیمہ عندهم بعد وفاتہ فلا ینال النبی صلی اللہ
 علیہ وسلم منہم اذی واذا کان هذا قصۃ کان معذورا فتكون
 اجابۃ لہما بما اجابہم بہ مدارا لہما لئلا ینفرہا خشیۃ

بالشہادت کے عدم اعتبار اور ضعف حدیث کو تسلیم کر لینے پر بھی ہم
 یہ کہیں گے کہ وہ احکام دنیا کے اعتبار سے کافر ہے لیکن اللہ
 کے پاس مومن تھے نجات پانے والا ایمان سے اور نکاح دل بہرہ
 تھا اسکی دلیل پیشتر مذکور ہوئی جس پر یہ امر دلالت کرتا ہے ممکن ہے
 کہ ابی جہل اور عبد اللہ بن امیہ کے سامنے ابیطالب کا کلمہ شہادت
 نہ کہنا صرف اس طمع سے ہو کہ اپنے مرنے کے بعد بھی قریش کی آستین
 سے بنی صلی اللہ علیہ وسلم محفوظ رہیں کیونکہ ابیطالب یہ سمجھتے تھے
 کہ قریش پر حب یہ ثابت ہو جائیگا کہ وہ ادھنی کے دین پر ہے
 تو مرنے کے بعد بھی اپنی تعظیم قریش کے پاس باقی رہیگی پس ان سے
 بنی صلی اللہ علیہ وسلم کو اذیت نہ پہنچگی۔ اور جب کہ ہو یہ قصد
 ابوطالب کا تو وہ معذور ہیں پس ابوطالب کا جواب مذکورہ سے

ان یؤذوا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بعد وفاته علی انہ
 یمنع الجمع بین امتناعہ ونطقہ بانہ امتنع بحضورہما مداۃ لہما
 فدل انطلقا وذهباً نطق بہا واصغی الیہ العباس فسمعه ینطق بہا
 ولہذا قال فی الحدیث السابق ما کلہم بہ یعنی ابا جہل ومن کان معہ
 ولم یقل اخر ما تکلر بہ مطلقاً فدل علی ان قوله هو علی صلی اللہ علیہ وسلم
 دلیل علی انہ علی التوحید لان عبد المطلب کان علی التوحید کبقیۃ

اون دونوں کو جواب دینا اون کے مدارات کے لئے ہوگا اس
 خوف سے کہ کہیں اون دونوں کو نفرت نہ ہو جائے اور اپنے
 مرنے کے بعد نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو اذیت نہ پہنچائیں اس کے
 علاوہ نطق بالشہادت اور امتناع نطق کے دونوں روایت
 اس طرح جمع بھی ہو سکتے ہیں کہ اون دونوں کے سامنے اونکی
 مدارات کے لئے کلمہ شہادت کہنے سے باز رہا اور جب وہ چلا گئے
 تو کلمہ مذکورہ کہا اور اس کے طرف عباس نے کان لگا دئے تو
 سنا کہ کلمہ شہادت کہہ رہا ہے اور اسید واسطے حدیث سابق میں
 کہا ما کلہم بہ یعنی ابیطالب نے ان لوگوں کے ساتھ جو
 گفتگو کی اور مطلقاً یہ کہا کہ ما تکلر بہ یعنی ابیطالب نے جو گفتگو
 کی پس اونکا یہ قول کہ وہ عبد المطلب کی ملت پر ہے دلیل ہے

آبَاءَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَمَا حَقَّقَ ذَلِكَ الْجَلَالُ السُّيُوطِيُّ وَغَيْرُهُ
فِي رِسَالَتِهِ مُتَعَدِّدَةً فَابْهَمَ ابُوطَالِبٌ عَلَيْهِمُ الْجَوَابُ لِيَرْضِيَهُمْ ظَاهِرًا وَ
هُوَ يَعْلَمُ أَنَّ عَبْدَ الْمَطْلَبِ كَانَ عَلَى التَّوْحِيدِ وَأَخْرَجَ ابْنُ عَسَاكَرٍ
عَنْ عُمَرَ بْنِ الْعَاصِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ لَابِي طَالِبٍ عِنْدِي رَحْمًا سَابِلَهَا
بِبِلَالِهَا وَالْقَائِلُونَ بَعْدَ نَجَاتِهِ يَقُولُونَ إِنَّ حَدِيثَ الصَّحَّاحِينَ

اس امر پر کہ ابیطالب توحید پر تھے کیونکہ عبدالمطلب بھی مثل باقی
آباء بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے توحید پر تھے چنانچہ اسکی تحقیق جلال
سیوطی وغیرہ نے اپنے رسائل میں کی ہے پس ابوطالب نے
اپنے جواب کو اوپر مبہم رکھا تاکہ ظاہر میں او کو راضی کرے حالانکہ
ابطالب جانتے تھے کہ عبدالمطلب توحید پر تھے أَخْرَجَ ابْنُ عَسَاكَرٍ
عَنْ عُمَرَ بْنِ الْعَاصِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَقُولُ إِنَّ لَابِي طَالِبٍ عِنْدِي رَحْمًا سَابِلَهَا بِبِلَالِهَا يَعْنِي عَمْرٍ
الْعَاصِ سَعَى ابْنِ عَسَاكَرٍ أَخْرَجَ كَيْفَ كُتِبَ سَمَاكَ فَمَاتَ تَحْتَهُ رِثَ
مَاتَ صَلي اللہ علیہ وسلم نے میرے پاس ابیطالب کی ایسی قرابت
ہے کہ میں قریب اوس کے لائق صلہ رحمی کروں گا اور عدم نجات
ابطالب کے قابل یہ کہتے ہیں کہ صحیحین کی یہ حدیث جس میں

الذی فیہ کان فی غمرات من النار یدفع ایمانہ وان هذا شان
من مات علی الکفر قال البرزنجی قلنا لیس من شان من مات
علی الکفر ینکون فی ضحضاح من النار بل شانہ ان ینکون فی الدرك
الاسفل من النار فقبول الشفاعة فیہ حتی صار فی ضحضاح لیل
علی عدم کفرہ اذ لا تقبل فی الکافر شفاعة الشافعين وقوله صلی اللہ
علیہ وسلم لولا انا کان فی الدرك الاسفل من النار معناه لولا ان

کَانَ فِی غَمَرَاتٍ مِنَ النَّارِ آیا ہے ابطال کے ایمان کو دفع
کرتی ہے اور یہ شان اوسکی ہے جو کفر پر مرے۔ برزنجی نے
کہا ہم کہتے ہیں کہ جو شخص کفر پر مرے اوسکی یہ شان نہیں ہے کہ ضحضاح
نار یعنی ایسے مقام میں رہے کہ جہاں آگ صرف زیر قدم ہو بلکہ آگ
کے طبقہ اسفل میں رہنا اوسکی شان ہے۔ پس ابطال کے حق
میں شفاعت کا مقبول ہونا یہاں تک کہ وہ ضحضاح میں ہو جائے یہ
دلیل ہے اوس کے عدم کفر پر کیونکہ کافر کے حق میں شفاعت کرنا
کی شفاعت مقبول نہوگی۔ اور رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم کا
یہ قول لَوْ لَا اَنَا لَكَانَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ یعنی اگر میں نہ ہوتا
تو ہوتا ابطال درک اسفل میں نار سے اسکا معنی یہ ہے کہ اگر
اللہ تعالیٰ میرے سبب ابطال کو ایمان کی ہدایت نہ کرتا تو البتہ مرتے

اللہ ہدایہ بی للایمان مات کافرا وکان فی الدرك الاسفل من النار
 فهو نظیر قولا صلی اللہ علیہ وسلم فی ولد الیہودی الذی نراہ
 صلی اللہ علیہ وسلم فی مرضہ وعرض علیہ الاسلام فاسلم ومات
 الحمد للہ الذی انقذہ بی من النار وحینئذ ظہر لنا معنی لطیف
 فی هذا الحديث الآخر الذی کان فی غمرات من النار فشفت له
 فخرج الى ضحاح منها وهو ان المعنی کان مشرفا علی دخول الغمرات

کافر اور ہوتے درک اسفل میں پس قول مذکور نبی صلی اللہ علیہ و
 آلہ وسلم کے اس قول کی تفسیر ہے الحمد للہ الذی انقذہ بی من
 النار یعنی سب تعریف اللہ ہی کو سزاوار ہے کہ جس نے میری وجہ
 سے اس یہودی کے لڑکے کو آگ سے نجات دیا۔ آپ نے یہ
 ارشاد یہودی کے اس لڑکے کے شان میں فرمایا تھا کہ جس سے
 آپ نے اسکی حالت مرض میں ملاقات کی اور اس پر اسلام پیش فرمایا
 پس وہ اسلام لایا اور مر گیا۔ اور اس حالت میں ظاہر ہو گیا ہمارے لئے
 ایک لطیف معنی اس دوسری حدیث میں کان فی غمرات من النار
 فشفت له فخرج الى ضحاح منها معنی لطیف یہ ہے کہ ابیطالب
 آگ کی سختیوں میں قریب داخل ہو نیوالے تھے جبکہ اوہون نے
 کلمہ شہادت کہنے سے انکا کیا تھا پھر شفاعت کی میں نے اس کے

حيث ابى ان يشهد ثم تشفعت فيه فهداه الله للايمان ولايتنا
هذا قوله اذ لم اسمع لجواز ان الله اخبره بعد ذلك وقوله تعالى انك
لا تمدى من احببت ولكن الله يمدى من يشاء وان نزلت في

حق میں پس اللہ نے اوسکو ایمان کی ہدایت کی نہیں ہے یہ معنی منافق
اوس قول کے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انا لمراسم سمع یعنے
میں نہیں سنا کیونکہ جائز ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کے واسطے بعد خبری
ہو اور اللہ تعالیٰ کا یہ قول اِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ اَحَبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ
يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ سورہ قصص یعنی تحقیق تو نہ ہدایت دیگا جسکو تو دوست

۱۔ امام فخر الدین راز بغیر کیر میں کہتے ہیں کہ ظاہر آیت کفر ابیطالب پر دلالت نہیں
لیکن زجاج کہتا ہے کہ مسلمانوں کا اجماع اس میں ہے کہ یہ آیت ابیطالب کے شان
میں نازل ہوئی۔ ابوطالب اپنی موت کے وقت کہے کہ اے گروہ بنی عبد مناف
محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کی اطاعت کرو اور انکو صادق جانو اسی میں تمہاری
فلاح اور رشد ہے اوسوقت رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اے چچا
کیا آپ مدسرون کو نصیحت کرتے ہو اور اپنی ذات کو چھوڑ دیتے ہو۔ ابوطالب نے
کہا کہ اے میرے بیٹے تمہارا کیا ارادہ ہے آپ نے فرمایا کہ مرے کیوقت لا الہ الا
اللہ کہو تاکہ میں اللہ تعالیٰ کے پاس اسکی گواہی دوں۔ ابوطالب نے کہا کہ اے میرے
بیٹے بے شک تم سچے ہو لیکن میں اسوجہ سے مجبور ہوں کہ مخالفین کہیں گے کہ

ابطال بزوارہا فیہ لایافی ان اللہ هو الذی ہذا بعد ان اُیس
النبی صلی اللہ علیہ وسلم منہ و اخرج ابن سعد و ابن عساکر عن
علی رضی اللہ عنہ قال اخبرت النبی صلی اللہ علیہ وسلم بموت

دکھتا ہے۔ لیکن اللہ تعالیٰ جسکو چاہے ہدایت دیگا۔ اگر ابوطالب کے شان میں
نازل ہوئی ہے تو وہ اس امر کی منافی نہیں ہے کہ ابوطالب سے بنی صلی اللہ
علیہ وسلم کے مایوس ہونے کے بعد خدا نے اسکو ہدایت دی ہو۔ اور علی
رضی اللہ عنہ سے ابن سعد و ابن عساکر روایت کیا کہ کہا علی رضی اللہ عنہ نے
کہ خبر دی میں نے بنی صلی اللہ علیہ وسلم کو ابی طالب کی موت کی

موت سے گہرا کر ایب کہا۔ میرے بعد تجھے اور تیرے بھائیوں کو اذیت دینے لگا خوف
ہونا تو بے تامل میں تیری آنکھ تہڈی کرنا کہ جس سے جدائی کی وقت تیری نصیحت خواہش
پوری ہوتی۔ اب میں غریب اپنے آباء و اجداد یعنی عبد المطلب و ہاشم و عبد مناف کی ملت پر
مردو لگا۔ مترجم کہتا ہے کہ اگرچہ زجاج اس امر کا قائل ہے کہ آیہ مذکورہ ابیطالب کے شان
میں نازل ہوئی لیکن اسی کے قول سے ابوطالب کا ایمان ثابت ہوتا ہے کیونکہ ادہون
نے گروہ عبد مناف کو بنی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر ایمان لانے کی تاکید کی اور یہ
ظاہر ہے کہ کوئی شخص کسی چیز کو جب تک کہ افضل و احسن یقین نہ کرے دوسروں کو اس کے
اختیار کرنے کی تاکید نہیں کرتا ہے۔ ثانیاً رسالت اب صلی اللہ علیہ وسلم کی تصدیق قول
مذکورہ بالا میں ادہون نے علانیہ کی ہے۔ ثانیاً زبان سے لا الہ الا اللہ نہ کہنے کی سنت

ابطال نبی کی وقال اذهب فغسله وكفنه ووامر غفر الله له وجمعه
ففعلت وانما ترك النبي صلى الله عليه وسلم المشي في جنازة اتقاء
من شرفه قريش وعدم صلاة لعدم مشروعية صلاة الجنازة
يومئذ وقد ذكر اهل السير انه لما مات ابو طالب نالت قريش

پس رویا آپ نے اور فرمایا جا تو پس اوسکو غسل وکفن دے اور دفن کر
اوسکو بخشے اللہ اور رحم فرمائے اوسپر میں نے اوسی طرح کیا۔ اور بنی
صلی اللہ علیہ وسلم صرف جہلاء قریش کے شر سے بچنے کی غرض سے
اوس کے جنازہ کے ساتھ چلنا ترک فرمایا اور نماز جنازہ کا نہ پڑھا اسوجہ سے
کہ اوسوقت تک نماز جنازہ کا حکم ہی نہ تھا۔ اول اہل سیر نے ذکر کیا ہے
کہ جبکہ ابوطالب کا انتقال ہو گیا تو قریش نے بنی صلی اللہ علیہ وسلم کو
وہ اذیتیں دینا شروع کی کہ جسکی طمع زندگی ابوطالب میں نہیں کرتے تھے

انہوں نے جو عذر نسبت اذیت رسانی بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے بیان کیا ہے اوس سے
اوپر کی نیک نیتی اور کمال صداقت ظاہر ہے ماسوا اس کے عذر مذکور محققین و متکلمین
کے نزدیک مقبول ہے جو تصدیق قلبی کو مافیہ نہیں کیونکہ نطق بالمشہداتین
نزدیک بعض ائمہ کے جزو ایمان نہیں ہے جب جزئہ تو اس کے فوت ہونے
سے ایمان کا فوت ہونا لازم نہ آیا پس ابوطالب مصدق بالقلب تھے سوائے اقوال
و اشعار جو اس کتاب میں مذکور ہوئے ظاہر ہے حاجت تکرار کی نہیں۔

من رسول الله صلى الله عليه وسلم من الاذى ما لم تكن تظمع فيه
 في حياة ابي طالب حتى اعترضه سفينه من سفهاء قريش فنثر على
 راسه ترابا فدخل صلى الله عليه وسلم بيته والتراب على راسه
 فقامت اليه احدي بناته فجعلت تنزل عنه التراب وهي تبكي و
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا تبكي يا بنية فان الله مانع
 اباك وقال ما نالت مني قريش شيئا اكرهه حتى مات ابو طالب و

پیشکش کہ سفہاء قریش سے ایک جاہل عین راہ میں متعرض ہو کر
 سر مبارک پر مٹی ڈالیں بنی صلی اللہ علیہ وسلم داخل مکان ہوئے
 اور آپ کے سر پر مٹی تھی پس آپ کی ایک بیٹی کہڑی ہوئیں اور روتے
 ہوئے سر مبارک سے مٹی کو دفع کیا اور بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے
 فرمایا کہ اے بیٹی مت گریان کہ اللہ تعالیٰ تیرے باپ سے ہر شے
 کا دفع کرنے والا ہے۔ اور فرمایا کہ موت ابی طالب تک قریش
 نے میرے نسبت کسی شے کو وہ کا قصد نہ کیا تھا اور قریش کے
 اس قدر جلد درپے آزار ہونے کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ
 موت ابی طالب کے وقت اس سے بنی صلی اللہ علیہ وسلم
 نے کلمہ شہادت کہنے کی مکر خواہش کی تھی جسکی وجہ سے
 ابی طالب کے پاس سے اوٹنے ہی کے وقت سے قریش کو

و یوثد استعجال اذ اہم لہ انہم قاموا من عند ابیطالب المغضبین حاقڈین
 علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حیت کان یکر علی ابیطالب طلب
 النطق بالشہادتین ولما رای رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قریشا
 اتھجموا علی اذیتہ قال یا عم ما اسرع ما وجدت فقد ک وجاء
 فی روایۃ البیهقی ان علیا رضی اللہ عنہ لما مات ابوطالب قال
 یا رسول اللہ ان عمک الشیخ الضال قدمات قال اذهب فواء
 قلت انہ مات مشرکا قال اذهب فواء فلما واریتہ رجعت الی

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نسبت عصہ اور حد پید ا ہو گیا تھا
 اور جبکہ دیکھا بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ قریش آپ کی اذیت پر
 ہجوم کر رہے ہیں تو فرمایا کہ اے چچا کس قدر جلدی کی ہیں وہ اذیتیں
 جنکو میں تیری مفقودی میں پاتا ہوں۔ اور بیہقی رحم کی روایت
 میں آیا ہے کہ جب وفات پائے ابوطالب کہا علی رضی اللہ تعالیٰ
 عنہ نے کہ یا رسول اللہ آپ کا چچا شیخ گمراہ مر گیا آپ نے فرمایا
 جا اور اوسکو دفن کر۔ میں نے کہا کہ وہ مشرک مرا ہے پھر فرمایا
 جا اور دفن کر پس جبکہ میں نے اوسکو دفن کر چکا تو بنی صلی اللہ علیہ
 وسلم کے پاس حاضر ہوا۔ پس آپ نے فرمایا تو غسل کر لے۔ پس علی
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا یہ قول آپ کا چچا گمراہ بڈا مر گیا۔ مخالف حدیث

النبي صلى الله عليه وسلم فقال اغتسل فقله ان عمك الشيخ الضال
 قد مات مخالف للحديث السابق واجيب بان هذا منظور فيه
 الى ظاهر حاله في الدنيا ولعل عليا رضي الله عنه قال ذلك بحضرة
 سفهاء المشركين مداراة لم فلا ياتي في الحديث السابق المنظور فيه
 الى باطن الحال وحقيقة نفس الامر وهو ايمانه وتصديقه والحاصل
 انه يصح الاخبار عنه بالكفر بالنظر لظاهر الحال واحكام الدنيا فلا ياتي
 انه مؤمن باعتبار باطن الامر وما عند الله بدليل البراهين السابقة
 الدالة على ايمانه وتصديقه قال البرزنجي ان اعتمادنا في نجاة

سابق ہے اسکا ہم جواب دیا گیا ہے کہ اس دوسری حدیث میں بطلان
 کے دنیوی ظاہر حال پر نظر کی گئی ہے اور شاید کہ اسکو علی رضی اللہ عنہ
 سفہاء مشرکین کے سامنے اون کے مداراة کے لئے فرمایا ہو پس
 حدیث سابق کے منافی نہوگی جس میں باطن حال اور حقیقت نفس الامر
 یعنی ابطال کے ایمان و تصدیق پر نظر کی گئی ہے جو عند اللہ رہا کہہا
 برزنجی نے ہمارا اعتماد و نجات ابی طالب میں مسلک اول پر ہے جو
 کافی ہے نجات میں اور دوسرے مسلک کے ہم محتاج نہیں ہیں
 لیکن ہم نے اسکو زیادتی تاکید مدعی کے واسطے ذکر کر دیا اور
 اس آیت سے بھی بلاشبہ استدلال نجات ہے قولہ تعالیٰ

علی المسلك الاول الكافي في النجاة ولا يحتاج الى غيره لكن ذكرناه زيادة
 تأكيد للمدعى وقد استدلل ايضا للنجاة بقوله تعالى فالذين آمنوا به ^{لله} و
 نصروه واتبعوا النور الذي انزل معه اولئك هم المفلحون وقد صدق
 ابو طالب ونصره بما اشتهر وعلمونا بذقريثا بسببه بما لا ينكر احد
 من نفلة الاخبار فيكون من المفلحين وقال القائلون بعدم النجاة انه
 نصره لكنه لم يتبع النور الذي انزل معه وهو الكتاب العزيز الداعي
 الى التوحيد ولا يحصل الفلاح الا بحصول ما رتب عليه من الصفات ^{كلها}

فَالَّذِينَ آمَنُوا بِهِ وَاعَزَّزُوهُ وَنَصَرُوهُ وَاتَّبَعُوا النُّورَ الَّذِي اُنْزِلَ مَعَهُ
 اُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ سورہ اعراف یعنی پس جو لوگ کہ اوس پر ایمان لائے
 اور اوس کو بزرگ رکھا اور اوس کی مدد کی اور تابع ہوئے اوس نور کے
 جو اوس کے ساتھ اور ترا ہے وہی لوگ فلاح پانے والے ہیں اور
 بالیقین ابو طالب نے بنی صلی اللہ علیہ وسلم کی تصدیق کی اور
 آپ کو مشہور و معلوم مدد دی اور آپ کے سبب قریش کے ساتھ علانیہ
 دشمنی کی۔ یہ وہ امور ہیں کہ ناقلین اخبار سے کسی شخص اس کا
 انکار نہیں کرتا۔ پس اس صورت میں ابی طالب فلاح پانے والا
 ہے۔ اور عدم نجات کے قائل کہتے ہیں کہ بلاشبہ ابو طالب ^{لے}
 نے نصرت تو کی لکن اونہوں نے اوس نور کی اتباع نہ کی جو بنی

قال البرزنجی اقول ان ارید بالفلاح اصل النجاة من النار فهو
انما یترتب علی الایمان الذی هو التصدیق عند المحققین ^{حاصل} وقد
له ذلك وان ارید الفلاح التام فلا ینضم من عدمه حصول الکفر
علی ان اقول قد اتبعه وامر بالتباعه لان الظاهر من العواطف
ای فی قوله امنوا به واتبعوا كما هو الاصل غیه ان الاتباع غیر الایمان
واذا کان غیه فیعمل الایمان علی التصدیق وهو حاصل وانما کان ^{تباع} الاتباع

صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نازل ہوا وہ نور قرآن شریف ہے جو توحید
کی طرف بلاتا ہے۔ اور فلاح حاصل نہوگی جب تک کہ کل صفات
جو توحید پر مرتب ہوتے ہیں حاصل نہوں۔ برزنجی نے کہا کہ میں کہتا
کہ فلاح سے مراد اگر ناز سے نجات پانا ہے تو وہ مترتب ہوتا ہے
ایمان پر جو محققین کے نزدیک تصدیق ہے اور اب طالب کو یقیناً
تصدیق حاصل تھی اگر فلاح سے فلاح نام مراد ہے تو اس کے نہونے
سے کفر لازم نہیں آتا اس کے علاوہ ہم یہ کہتے ہیں کہ اب طالب نے
بنی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خود بھی اتباع کی اور دوسروں کو بھی اتباع
کے لئے حکم کیا کیونکہ حرف عطف سے جو اللہ تعالیٰ کے اس قول میں
ہے امنوا به واتبعوا جیسا کہ حرف عاطفہ میں اصل ہے یہی ظاہر ہے
کہ اتباع غیر ایمان ہے اور جبکہ اتباع غیر ایمان ہوا تو ایمان سے تصدیق

فیما کان شرع جیئذ ولویکن الا التوحید وصلۃ الارحام وتلاۃ عبادۃ
الاصنام کما مر عن ابی طالب انه سأل النبی صلی اللہ علیہ وسلم
بم بعثت فاجبرہ انه بعث بصلۃ الارحام وان یعبد اللہ ولا یعبد
معه غیرہ ولویکن فی ذلک الوقت فرضت الصلاۃ ولا الزکاۃ
ولا الصوم ولا الحج ولا الجہاد فلربق الا قول لا الہ الا اللہ فان
اعتبر بما یؤدی التوحید فقد مر انه نطق بالواحد ائینہ وبحقیقۃ

مراد ہوگی اور وہ تو ابی طالب کو حاصل تھی اور اتباع اور بنی امور میں حاصل
ہوگی جو اس وقت مشروع ہوئے تھے۔ اور اس وقت تک سوائی توحید
اور صلۃ ارحام اور ترک بت پرستی کے اور کسی امر کا حکم نہ ہوا تھا چنانچہ
پیشتر مذکور ہوا کہ ابی طالب نے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے پوچھا کہ
آپ کن امور کیلئے مبعوث ہوئے تو آپ نے فرمایا کہ صلۃ ارحام اور
عبادۃ الہی اور عدم پرستش غیر خدا کے واسطے میں مبعوث ہوا ہوں۔
اس وقت نہ نماز فرض ہوئی تھی نہ زکوٰۃ نہ روزہ نہ حج نہ جہاد۔ پس
سوائے لا الہ الا اللہ کہنے کے اور کوئی چیز باقی نہ رہی پس اگر
یہ دیکھا جائے کہ ابی طالب نے کس طرح توحید ادا کی تو پیشتر مذکور
ہوا کہ انہوں نے اپنے اشار میں وحدانیت اور حقیقت رسالت
اور تصدیق نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے قایل ہوئے ہیں۔ وفاقاً

الرسالة وتصديق النبي صلى الله عليه وسلم في اشعاره واما طالب النبي
 صلى الله عليه وسلم ذلك منه عند وفاته ليجوز ايمان الوفاة وان لم
 يعتد به عند الموت فتكون تلك القرائن دالة على انه كان مصداقاً
 بقلبه واما امتنع من المطلق به خشية ان ينسبوا الى الجوع من الموت
 والخوف من الموت عندهم عار وقد كانوا غريقين في السيادة وللفنا
 بحيث لا يرضون ان ينسب اليهم اقل قليل مما يخالفها فلا بعد ان يكون
 ذلك عندهم عظيماً وذلك عذر وهذا بحسب حالهم واملا في باطن

ابطال کے وقت اون سے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کلمہ شہادت
 کہنے کی خواہش صرف حصول ایمان وفات کے غرض سے فرمائی تھی اگرچہ
 قریب موت کا ایمان معتبر نہیں ہے پس ہم (یعنی باوجود معتبر ہونے
 ایمان قریب موت کے پہر موت کے وقت کلمہ شہادت پڑھنے کی خواہش
 کرنی) قرینہ ہے جو دلالت کرتا ہے اس امر پر کہ ابوطالب مصدق
 بالقلب تھے اور صرف اس خوف سے کلمہ شہادت کہنے سے
 باز رہے کہ کہیں قریش اسکو بے صبری موت کی طرف منسوب نہ کر دین
 اور اون کے نزدیک موت سے ڈرنا عار ہے۔ اور یہ لوگ سرداری
 اور باہمی فخر کرنے میں ایسے ڈوبے ہوئے تھے کہ جو شئی اقل قلیل بھی
 اسکے خلاف ہو تو اسکا انتساب اپنی طرف ناپسند کرتے تھے پس عینین

فالتسبب الحقيقي في عدم نطقه بحضور القوم المبالة في المحافظة على حماة
النبي صلى الله عليه وسلم ونصرتة لعله بانه اذا نطق بذلك وعلموا
انه اتباع النبي صلى الله عليه وسلم ليعتدوا بحمايته وجاهاه عندهم بل
يخضرون ذمته ويستتركون حرمة وبيبالعون في ايداء النبي صلى الله عليه
وسلم وقد كان ابو طالب حريصا على ان يكون امر النبي صلى الله عليه
وسلم في دعوة الخلق الى الله تعالى باقيا بعد موته فلذلك كان محافظا

ہے کہ یہ امر اون کے پاس بڑا ہو۔ اور یہ عذر بلحاظ ظاہر حال کے ہے
لیکن حقیقت میں قوم کے سامنے کلمہ شہادت نہ کہنے کا حقیقی سبب
زیادتی محافظت تھی نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی حمایت اور نصرت میں
کیونکہ ابوطالب جانتے تھے کہ جب وہ کلمہ شہادت کہتے اور قریش کو
معلوم ہو جاتا کہ اوس نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع کی ہے تو اوس کی
حمایت اور مرتبہ کا اعتبار اون کے پاس باقی رہتا بلکہ وہ ذمہ ابوطالب کے
توڑ دیتے اور اوس کے حرمت کی تہنگ کرتے اور نبی صلی اللہ علیہ
آلہ وصحبہ وسلم کی ایذا رسانی میں مبالغہ کرتے اور ابوطالب کو کمال آرزو
تھی کہ اپنے بعد بھی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی دعوت خلق اللہ پر قائم
رہے لہذا اپنی حرمت قریش کے دلوں میں باقی رہنے کی حفاظت
کرتے تھے اگر ابوطالب کلمہ شہادت میں پڑھتے اور قریش کو اس کا علم ہو جاتا

على بقاء حرمته في قلوب قریش فلو نطق بالشهادتين وعلو ذلك منه فانه
 يفوت غرضه من كمال المضرة والحماية ثم ذكر البرزنجي احتمالات
 بسبب تعذيب ابي طالب مع عصاة المؤمنين غير المنطق بالشهادتين فقال
 يحتمل ان يكون ذلك لتترك الصلاة التي كانت في اول الاسلام و
 هي ركعتان بالغداة وركعتان بالعشي فان ابا طالب طاب ^{صلى} الله
 تبارك الصلاتين فامتنع وكذا التهجيد الذي كان يفعله صلى الله عليه وسلم

تو ابو طالب کا مقصود جو کمال نصرت و حمایت تھا فوت ہو جاتا۔ اس کے
 بعد برزنجی نے نطق بالشہادتین کے سوائے دوسرے اون
 احتمالات کو بیان کیا جو گنہ گار مومنین کے ساتھ ابي طالب کے
 معذب ہونے کے سبب ہو سکتے ہیں۔ پس کہا کہ ممکن ہے کہ یہ
 عذاب اوس نماز کے ترک کرنے کے وجہ سے ہو جو ابتداء اسلام
 میں تھی اور وہ صبح و شام میں صرف دو رکعت تھے کیونکہ ابو طالب سے
 ان دونوں نمازوں کی خواہش کی گئی تھی تو وہ اس سے باز رہے
 اور یہی حالت ہے نماز تہجد کی جب کو بنی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 ابتداء اسلام میں ادا فرماتے تھے۔ نماز سے باز رہنے کی یہ وجہ
 ہو سکتی ہے کہ ابو طالب اس امر کو مکروہ سمجھتے تھے کہ قریش کو یہ
 معلوم ہو کہ اوس نے بنی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اتباع کی ہے

فی اول الاسلام فيحتمل ان امتناعه من ذلك كراهة ان يعلم قریش
انه اتبع النبي صلى الله عليه وسلم فلا يقبلون حمايته ولا يعملون بها
فيكون امتناعه من تلك الصلاة مبالغة في التعمية على قریش ومبالغة
في حماية النبي صلى الله عليه وسلم ونصرته فيكون ذلك عذرا لكنه
لا يمنع كون الامتناع معصية يعاقب عليها وكان هو في الظاهر
يعمل بغیر ذلك فانه لما طلب منه صلاة تلك الصلاة قال لا تعلق
استی فيكون ذلك الامتناع عنادا واستكبارا بحسب الظاهر فيعاقب عليه

اور وہ اس کی حمایت کو قبول نہ کریں اور اس پر عمل نہ کریں۔ پس ابوطالب
کا اس نماز سے باز رہنا قریش سے حقیقت حال کو چھپانے میں
اور نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی حمایت و نصرت میں مبالغہ کے
غرض سے ہوگا لیکن یہ عذر امتناع نماز کے معصیت قابل عذاب
ہونے کا مانع نہیں ہے اور ابوطالب ظاہر میں اسکی اور یہی وجہ
بیان کرتے تھے کیونکہ جب اون سے نماز پڑھنے کی خواہش کی گئی
تو ادھنوں نے کہا کہ جمہیر میری اسبت کو بلند مت کرو۔ پس یہ
امتناع بحسب ظاہر تکبر و عناد سے ہوگا۔ پس اس پر عذاب دیا جائیگا
اگرچہ یہ امتناع قریش سے حقیقت حال کو چھپانے میں مبالغہ کے
غرض سے ہوتا کہ قریش اس ہم مین رہیں کہ ابوطالب ادھنی کے ساتھ

وان كان مبالغة في التعمية على قریش لیوهمهم انه معهم وعلى دينهم
 ويحتمل ان دخوله النار كان لبعض حقوق العباد التي كانت عليه
 بعد البعثة وقد ذكر البرزنجي في اول رسالته في مبحث نجات
 الابوين نجات جميع الاءاء وانهم كانوا على التوحيد ثم قال في مبحث نجات
 ابي طالب لم ينقل عن احد من اعمام النبي صلى الله عليه وسلم انه قال
 لم تسب آباءنا وتشم آهتنا وتسفه احلامنا كما قالت بقية قریش فلو
 عرفوا من آباءهم ذلك لقالوا انك ذكرت آباءك بسوء واماء عداوة
 ابى لهب فكانت بسبب مصاهرة ابى سفيان فان ابى لهب كان متزوجا

ہے اور اوہنی کے دین پر ہے۔ آور دخول نار ابي طالب کے لئے
 یہ بھی احتمال ہے کہ اوپر حید حقوق عباد بعد بعثت نبی صلی اللہ علیہ
 وسلم کے باقی تھے اور برزنجی نے اپنے اول رسالہ میں نجات والدین
 نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وصحبہ وسلم کی بحث میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے تمام
 آبا و اجداد کے ناجی ہونے کا ذکر کیا اور یہ لکھا ہے کہ یہ تمام حضرات
 توحید پر قائم تھے۔ اس کے بعد نجات ابي طالب کی بحث میں کہا کہ نبی صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم کے کسی چچا سے بھی یہ منقول نہیں ہوا ہے کہ اوہنوں نے
 کہا ہو کہ تم ہمارے آباء اور معبودوں کو کیوں برا کہتے ہو جیسا کہ اوکو
 باقی قریش کہتے تھے۔ اگر اعمام نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو معلوم ہوتا کہ اپنے

اُخت ابی سفیان ام جمیل وسمیت فی الاسلام ام قبیح وھی حاملۃ الحطب
 فكان ابوہلب یہوی ہوام فالظاہر ان اباطالب کان علی ملۃ آبائہ ولو
 عبد ابوطالب صما یلزم ان یكون اول من اشرك من ہذہ السلسلۃ
 الطاہرۃ ولہر شیت بطریق ثابت ان اباطالب اول من احدث الشریک
 وعبادۃ الالہنام من ہذا النسب الطاہر ولسلسلۃ المبارکۃ والاصل
 عدم ذلک فہو متبع لعبد المطلب فی کل احوالہ من مکارم الاخلاق وحماۃ

آباء بھی بت پرستی کرتے تھے البتہ کہتے کہ آپ آباء کا ذکر بدی سے
 نہ کرو۔ لیکن عداوت ابی لہب بسبب مصاہرۃ ابوسفیان کے تھی کیونکہ
 ابوہلب ابوسفیان کی ہم شیرہ ام جمیلہ سے تزوج تھا اور اسکا نام زمان
 اسلام میں ام قبیح رکھا گیا۔ اور یہی حاملۃ الحطب ہے پس ابوہلب اونہی
 لوگوں کی خواہش کے مطابق چلتا تھا پس ظاہر یہی ہے کہ ابوطالب امت
 آبائی پر تھے۔ اگر ابوطالب بت پرستی کی ہو تو لازم آویگا کہ وہ اس سلسلہ
 طاہرہ میں اول شخص بہن جو شرک کئے حالانکہ طریق ثابت سے یہ ثابت
 نہیں ہے کہ اس نسب طاہر اور سلسلہ مبارک میں سب سے پہلے اونہون نے
 شرک اور بت پرستی کو احدث کیا۔ پس ابوطالب مکارم اخلاق اور
 حمایت عہد اور ریاست میں عبد المطلب کے کل احوال کی پیروی کی یہاں تک کہ نہ خود نے دنیا
 سے جو اجر حال میں دیتے عبد المطلب پر اسی لحاظ سے انہون نے اشارہ کیا جبکہ کفار قریش کو کہا کہ عبد المطلب

الذمار والرياسة حتى خرج من الدنيا وهو على صلة عبدالمطلب هذا
 هو الذي اشار اليه ابوطالب لما قال لكفار قريش هو على صلة عبدالمطلب
 فكانت بكلام مجمل له محل صحيح يخرج به عن الشرك ويدخله في زمرة
 الموحدین لما استقله من مناقب عبدالمطلب الدالة على انه كان مؤدبا
 وعلم عليهم الامر ليبقى جاهد وحمايته عندهم والحاصل ان الاحاديث
 التي فيها ذكر كفر ابیطالب بدخوله النار انما هو بالنسبة للاحكام
 الدنيوية نظر الظاهر الشرع وان دخوله النار لاجل ترك التلطف

پس انہوں نے کفار قریش کو ایسے مجمل کلام سے مخاطب کیا جس کے
 لئے صحیح محمول بھی ہے جو ابوطالب کو شرک سے نکال کر زمرہ موحدین
 میں داخل کرتا ہے۔ کیونکہ تو عنقریب عبدالمطلب کے ایسے مناقب
 معلوم کریگا جو دلالت کرتے ہیں ان کے موعود ہونے پر اور نیز اس
 امر پر کہ انہوں نے حقیقت حال کو قریش سے مخفی رکھا تھا تاکہ اپنا
 مرتبہ اور حمایت ان کے پاس باقی رہے۔ حاصل کلام یہ ہے
 کہ کفر ابیطالب اور ان کے دخول نار کا تذکرہ جن احادیث
 میں آیا ہے وہ ظاہر شرع کے لحاظ سے صرف بہ نسبت احکام
 دنیوی ہے اور اوکا داخل نار ہونا ترک تلفظ کلمہ شہادت یا کسی من
 کے ترک کرنے کے وجہ سے یا حقوق عباد سے کسی حق کیلئے ہوگا

بالتَّحَدُّثَيْنِ أَوْ لَاجِلَ تَرْكِ قَرْضٍ مِنَ الْفَرَايِضِ أَوْ لِحَقٍّ مِنْ حَقِّهِ الْعِبَادِ
وَلَا يَلْزَمُ مَنْ دَخَلَهُ النَّارُ خُلُودٌ فِيهَا لَيْسَ فِي ذَلِكَ أَحَادِيثُ نَصٍّ عَلَى
أَنَّهُ يَخْذَرُ فِي النَّارِ وَقَدْ شَفَعَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي جَعْلِهِ فِي خُضْرٍ
وَلَوْ كَانَ كَمَا قَبِلْتَ شَفَاعَتُهُ فِيهِ وَصَحَّ أَنْ اخْفَ أَهْلَ النَّارِ عِزًّا
عَصَاةَ الْمُؤْمِنِينَ وَإِنْ أَبْطَالَ اخْفَ أَهْلَ النَّارِ عِزًّا أَبَا عَلِيٍّ الْأَطَّلَقِ
فَهُوَ اخْفَ حَتَّى مِنْ عَصَاةِ الْمُؤْمِنِينَ وَصَحَّ أَنْ الْعَصَاةَ يَخْرِجُونَ
مِنَ الْحَجِيمِ وَإِنْ رَجَعَ تَصَفَّقَ أَبْوَابَهَا وَبُنْتُ فِيهَا الْمَرْجِرُ فَيَكُونُ

اور اوس کے دخول نار سے اور نکال اوس میں ہمیشہ رہنا لازم نہیں ہے
اور ان احادیث میں اسکی تفریح نہیں ہے کہ ابوطالب نار میں ہمیشہ
رہینگے۔ بلکہ انکو ضحاح میں لانے میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم
شفیع ہو چکے ہیں اگر یہ کافر ہوتے تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
کی شفاعت مقبول نہوتی اور یہ امر صحت کو پہونچا ہے کہ عذاب
میں اخف اہل نار مومنین گناہگار ہیں اور ابوطالب عذاب میں مطلقاً
اخف اہل نار ہیں پس وہ مومنین گناہگار سے بھی اخف ہوئے
اور یہ امر بھی صحت کو پہونچا ہے کہ دوزخ سے گناہگار نکالے جاویں گے
اور اوس کے دروازہ ہوا چلنے سے باہم مارتے رہینگے اور اوس
گھاس اویگی۔ پس ابوطالب دوزخ سے نکالے جانے والوں

وہ مقام جہاں
آگ صرف آگ
پڑے ہے

ابوطالب من المخرجين منها بل يكون اول المخرجين لانه اخفهم عذابا
والكافرون ليسوا بمخرجين منها فثبت بهذه الدلالة انه وان عذب
في النار لا بد له من الخروج منها ودخول الجنة اذ لا واسطة بين الجنة
والنار ثم قال فان قلت اثبت العلماء له صلى الله عليه وسلم نوحا من
الشفاعة للكفار وجعلوا ذلك خصوصية لبنينا صلى الله عليه وسلم
ومثلوا ذلك بشفاعته لابي طالب وهي التخفيف من عذابه قلت
هذا مبني على ان ابا طالب كافر وقد اثبتنا ايمانه فهو اهل الدعوى

سے بلکہ اول سب میں اول ہونگے کیونکہ وہ عذاب میں سب سے خف
ہیں اور کفار تو دوزخ سے نکالے جائیو ان سے ہنیں ہیں پس
ان اولہ سے ثابت ہوا کہ اگرچہ وہ نار میں عذاب دے جائینگے لیکن
اوس سے اونکا نکلا اور داخل جنت ہونا ایک ضروری امر ہے کیونکہ
جنت اور دوزخ میں اور کوئی واسطہ نہیں ہے۔ پھر برزخی نے
کہا کہ اگر تو کہے کہ علماء نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے ایک قسم کی
شفاعت کفار کے نسبت بھی ثابت کیا ہے اور اوسکو ہمارے نبی
صلی اللہ علیہ وسلم کا خاصہ قرار دیا ہے اور اسکی مثل شفاعت ابیطالب
سے دی ہے اور یہ شفاعت ابیطالب تخفیف عذاب ہے۔ اسکے
جواب میں میں کہوں گا کہ اعراض مذکور مبنی ہے اس پر کہ ابوطالب کافر

قد اثبتان شفاعته له باعتبار معصية من الكبار تركها فهو من افراد
 قوله صلى الله عليه وسلم شفاعتي لاهل الكبار وليس مستثنى من قوله
 تعالى فما تنفعهم شفاعاة الشافعين ولا مخصوصا لعموم الآية فهي
 باقية على عمومها وليس عندهم مثال اخر فيثلون به لشفاعته لاهل الكبار
 الكفار غير ابطال فان كان لهم دليل اخر فليذكر حتى تنظر فيه نعم ان
 ان ارادوا الكفار في ظاهر الشرع رجع الخلاف لفظيا ولو لم تحمل الكفار

تھے حالانکہ ہم نے اون کے ایمان کو ثابت کر دیا پس وہ پہلا دعویٰ
 ہے اور ہم نے یہ بھی ثابت کیا کہ بہ نسبت ابطال نبی صلی اللہ
 علیہ وسلم کی شفاعت باعتبار گناہ کبیرہ کے ہے جسکا ادہنوں نے
 ارتحاب کیا پس وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اس قول کے افراد سے
 ہیں شَفَاعَتِيْ لِأَهْلِ الْكِبَايَرِ یعنی میری شفاعت اہل کبار کو واسطے
 ہے اور اللہ تعالیٰ کے اس قول سے فَمَا تَنْفَعُهُمْ شَفَاعَةُ الشَّافِعِينَ
 سورہ مدثر یعنی شفاعت کرنے والوں کی شفاعت اونکو نفع نہ دے گی۔ کوئی
 مستثنیٰ نہیں ہے اور نہ تخصیص کی کیونکہ آیت میں عموم ہے
 پس وہ اپنے عموم پر باقی ہے۔ اور علماء کے پاس کوئی دوسری
 ایسی مثال نہیں ہے کہ جس سے ابطال کے سوا سے بہ نسبت کسی
 کافر کے شفاعت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی تمغیل دین پس اگر

على هذا التحقيق يلزمهم ايضا ان قوله تعالى ان الله لا يغفر ان يشرك به
 مخصوص بغير ابطال ولا قائل به وقد تكلم البرزنجي على آيات
 التي قيل انما نزلت في ابطال كقوله تعالى ما كان للنبي والذين آمنوا ان
 يستغفروا للمشركين ولو كانوا اولي قربى من بعد ما تبين لهم أنهم أصحاب
 الجحيم فقال اني تتبعت الاحاديث الواردة في سبب نزولها فوجدتها
 منقسمة الى ثلاثة اوجه الاول انما نزلت في ابطال الثاني

اون کے پاس اور کوئی دلیل ہو تو ذکر کریں تاکہ ہم بھی اوسکو دیکھیں۔
 ہاں اگر کفار سے کفار ظاہر شرع مراد ہیں تو یہ اختلاف لفظی ہوگا اگر
 ہم کلام کو اس تحقیق پر حمل کریں تو بھی اوپر اس امر کا ثابت کرنا لازم آوے گا
 کہ اللہ تعالیٰ کا یہ قول اِنَّ اللّٰهَ لَا يَغْفِرُ اَنْ يُشْرَكَ بِهِ یعنی اللہ تعالیٰ
 شرک کو ہرگز نہیں بخشے گا۔ غیر ابطال کے ساتھ مخصوص ہے حالانکہ اسکا
 کوئی قائل نہیں ہے۔ اور برزنجی نے اون آیات قرآنی میں حکم کیا ہے
 جنکے نسبت کہا جاتا ہے کہ وہ ابطال کے شان میں نازل ہوئی
 ہیں جیسے اللہ تعالیٰ کا یہ قول ہے مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا انْ
 يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا اُولٰٓئِي قُرْبٰی مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمْ اَنَّهُمْ
 اَصْحَابُ الْجَحِيمِ یعنی نہیں ہو چکا ہے نبی کو اور مسلمانوں کو کہ بخشش مانگیں
 مشرکوں کی اور اگرچہ وہ ہوں مانتے والے جب کہل چکا اون پر وہ ہیں

انہا نزلت فی والدۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم والثالث انہا نزلت فی آباء
الناس الذین ماتوا فی الکفر کان اولادہم یتستغفرون لہم اما الوجه الثاني
وہی انہا نزلت فی والدۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم فہو ضعیف جدا
واما الوجه الاول وهو کونہا نزلت فی ابی طالب فہو اختصار
من الروایۃ فی الحدیث فالصحیح ان سبب النزول هو الوجه الثالث
وہما استدلال بہ علی ذلک ان الآیۃ نزلت بالمدينة والسودۃ مدینۃ

دوزخ والے۔ پس برزنجی نے کہا کہ میں نے اون احادیث کی جستجو کی جو سبب
نزول آیہ مذکورہ کے بیان میں وارد ہیں پس میں نے اونکو تین قسم پر
منقسم پایا پہلی یہ کہ آیہ مذکورہ شان میں ابی طالب کے نازل ہوئی ہوگی
یہ کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی والدہ کی شان میں نازل ہوئی تیسری یہ کہ
اور اشخاص کے اون آباء کے شان میں نازل ہوئی جو حالت کفر میں
اور اونکی اولاد اون کے واسطے دعا و مغفرت کرتی تھی۔ لیکن وجہ ثانی
یعنی اس آیت کا والدہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی شان میں نازل ہونا یقیناً
ضعیف ہے۔ اور وجہ اول یعنی حق ابی طالب میں نازل ہونا پس
حدیث میں راویوں کا اختصار ہے۔ پس صحیح یہ ہے کہ سبب نزول
وجہ ثالث ہی ہے اور اسکی یہ دلیل ہے کہ یہ آیت مدینہ میں نازل
ہوئی اور سورہ مدنی ہے غزوہ تبوک کے بعد نازل ہوا اور نزول

نزلت بعد تبوک وموت ابیطالب کان بکمة قبل نزول الآية بمخواتنی
 عشر سنة ثمر رأینا ان علیا رضی اللہ عنہ روى عنه من طرق صحیحة
 رواها الامام احمد والترمذی والطیالسی ابن شیبہ والنسائی وابو
 یعلیٰ ابن جریر وابن المنذر وابن ابی حاتم وابو الشیخ والحاکم وصحیحه
 ابن مردویه والبیہقی ان السبغی نزد لها استغفار الناس لا بأثم المشکین
 قال علی رضی اللہ عنہ سمعت رجلا یستغفر لابوہ رهما مشرک فقلت

آیت کے بارہ برس کے پہلے ابوطالب کا انتقال مکہ میں ہوا۔ پھر ہم نے
 دیکھا کہ علی رضی اللہ عنہ سے یہ روایت طرق صحیحہ سے آئی جو کو امام احمد و ترمذی
 ابویعلیٰ و ابن ابی شیبہ اور نسائی اور ابویعلیٰ و ابن جریر و ابن المنذر و
 ابن ابی حاتم و ابو الشیخ و حاکم نے روایت کیا اور ابن مردویه اور بیہقی
 اور سبکی تصحیح کی کہ سبب نزول اس آیت کا صرف دعا و مغفرت مانگنا ہے
 لوگوں کا اپنے آباء و مشرکین کی واسطے۔ علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں نے
 ایک شخص کو دیکھا کہ وہ اپنے والدین کیلئے جو مشرک تھے دعا و مغفرت
 کرتا ہے میں نے کہا کہ کیا تو اپنے مشرک والدین کی مغفرت مانگتا ہے
 اس نے جواب دیا کیا ابراہیم علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام اپنے
 باپ کی مغفرت نہ مانگی تھی۔ پس میں نے اسکا تذکرہ بنی صلی اللہ علیہ
 وسلم سے کیا۔ پس نازل ہوئی یہ آیت ہَاکَانَ لِلنَّبِیِّ الَّذِیْنَ اَصْنَوْا الْاٰیٰتِ

استغفر لا یؤیک و ہما مشرکان فقال اولم یستغفر ابراہیم لابیہ فذکر
 ذلک للنبی صلی اللہ علیہ وسلم فنزلت ما کان للنبی الذین امنوا
 الا یہ فہذہ الروایۃ صحیحۃ و قد وجدنا لها شہاد یروایۃ
 صحیحۃ من حدیث ابن عباس رضی اللہ عنہما رواھا ابن جریر و
 ابی حاتم عن ابن عباس رضی اللہ عنہما قال کافوا یستغفرون
 لآباءکم حتی نزلت ہذہ الا یہ فیما نزلت امسکوا عن الاستغفار
 لامواتکم ولم یموتوا ان یستغفروا للاحیاء حتی میوتوا ثم نزل اللہ

پس یہ روایت صحیح ہے اور اس پر ہم نے حدیث ابن عباس رضی اللہ
 عنہما سے ایک شاہد بھی صحیح روایت سے پایا ہے جبکہ ابن جریر
 اور ابن ابی حاتم نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے
 کہ کہا اوہوں نے کہ لوگ اپنے آباء کی مغفرت مانگتے تھے یہاں
 کہ یہ آیت نازل ہوئی پس جبکہ یہ آیت نازل ہوئی تو اوہوں نے
 اپنے اموات کیلئے دعا و مغفرت مانگنے سے سکوت اختیار کیا اور
 زندوں کیلئے ادنیٰ حیات دعا و مغفرت کی ممانعت نہ ہوئی۔ اس کے بعد
 اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی وَمَا كَانَ اسْتِغْفَارُ اِبْرٰہِیْمَ
 لَآبِیْہِ الْاٰیۃ اسکا حاصل یہ ہے کہ ابراہیم علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ و السلام
 اپنے باپ کیلئے جب تک کہ وہ زندہ تھا دعا و مغفرت کرتے تھے۔

وما كان استغفار ابراهيم لآبيه الآية يعنى استغفر له ما كان حيا فلما مات
امسك عن الاستغفار له وهذا شاهد صحيح فحيث كانت هذه الرواية
اصح كان العمل بها ارجح فلا ربح انما نزلت في استغفار اناس لا بائتهم
المشركين لا في ابطالهم ثم ذكر انه يمكن الجمع بين ما بين الرواية التي
فيها انما نزلت في ابي طالب مع حصول مطلوبنا لان الرواية التي فيها
انما نزلت في ابي طالب فيها اختصار حيث قال الراوي في آخرها
لا استغفرن لك ما لم انه عنك فنزلت ما كان للنبي الآية ولو قيل فقل

جبکہ وہ مر گیا تو اوہوں نے اوسکی بخشایش چاہنے سے باز رہے اور یہ
روایت شاہد صحیح ہے پس جبکہ یہ روایت اصح ہے تو اوسپر عمل کرنا
ارجح ہوگا پس ارجح یہی ہے کہ آیہ مذکورہ اون لوگوں کے حق میں نازل
ہوئی جو اپنے آباء و مشرک کی مغفرت چاہتے تھے نہ حق ابي طالب میں
اس کے بعد بزرگجانی نے بیان کیا کہ روایت مذکورہ اور دوسری روایت
جسمین اس آیت کا حق ابي طالب میں نازل ہونا مردی ہے ان دونوں
میں ہمارے حصول مطلوب کے ساتھ جمع بھی ممکن ہے کیونکہ وہ روایت
کہ جسمین اس آیت کا نزول حق ابي طالب میں مردی ہے سواد سمین مختصا
اس لئے کہ راوی نے اوس کے آخر میں کہا لَا سْتَغْفِرَنَّ لَكَ مَا لَمْ أَنْهَ
عَنْكَ يعنى جب تک کہ مجھکو ممانعت نہو میں تیرے لئے بالضرور مغفرت

المسلمون ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يستغفر لعمه لنستغفر
 لا بائنا فاستغفروا لا بائنا فتم فنزلت في حقهم الآية فحيث حذفت هذه
 الجملة ظن الراوي انها نزلت في ابیطالب ولو ذكرت هذه الجملة لقل
 نزلت في استغفار اناس في آباؤهم وبيان ذلك ان النبي صلى الله
 عليه وسلم لما عرض على ابیطالب ان يقول لا اله الا الله بحضور ابي
 وعبد الله بن أمية المخزومي فابى ابوطالب فقال النبي صلى الله عليه
 وسلم لا استغفر لك ما لوانه عنك فقال المسلمون ان رسول الله صلى

پس یہ آیت نازل ہوئی ماکان للنبی اکثرت اور راوی نے یہ نہیں بیان کیا
 کہ مسلمانوں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے چچا کی مغفرت
 میں ہم بھی اپنے آبا کی مغفرت چاہتے ہیں انہوں نے اپنے آبا کی مغفرت مانگی پس اس کے حق میں آیہ مذکورہ
 نازل ہوئی۔ پس جبکہ یہ جملہ حذف کیا گیا تو راوی نے گمان کیا کہ یہ آیت
 حق ابی طالب میں نازل ہوئی ہے اور اگر یہ جملہ مذکور ہوتا تو بیشک
 یہ کہا جاتا کہ آیہ مذکورہ اوں لوگوں کے حق میں نازل ہوئی جو اپنے آبا
 کی مغفرت مانگتے تھے۔ تفصیل اسکی یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم
 نے جبکہ ابیطالب سے ابو جہل اور عبد اللہ بن امیہ مخزومی کے سامنے
 لا اله الا الله کہنے کی خواہش کی تو ابوطالب نے انکار کیا پس نبی
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تک کہ مجھ کو مانعت ہو میں تیرے

علیه وسلم یتغفر لعمہ نستغفرن لا بآثما فاستغفروا لآبائکم فزت فی
 حقکم الآية فاختصر الراوی وحذف منه الجملة الاخيرة وهما يدل علی
 هذا الجمع انا وحدها احادیث يستفاد منها هذا الجمع **منها** ما رواه ابن
 ابی حاتم و ابوالشیخ عن محمد بن **کعب** القرظی قال لما مرض ابوطالب
 اناہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم فعرض علیہ ان یقول لا اله الا اللہ فابی
 ابوطالب فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا استغفرن لک ما لیراہ عندک
 فقال المسلمون هذا محمد یتغفر لعمہ وقد استغفر ابراہیم لابیہ **ستغفروا**

بالضرور مغفرت مانگو گناہیں مسلمانوں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ
 وسلم اپنے چچا کیواسطے مغفرت مانگتے ہیں ہم بھی اپنے آباء کی مغفرت
 چاہیں گے پس ادھون نے اپنے آباء کی مغفرت کے لئے دعا کی پس
 اون کے حق میں یہ آیت نازل ہوئی۔ مگر راوی نے اختصار کیا اور جملہ
 کو حذف کیا اور دوسرے احادیث سے بھی جمع بین الروایتین مستفاد ہوتا
 ہے چنانچہ ابن ابی حاتم اور ابوالشیخ محمد بن کعب القرظی سے روایت کرتے
 کہ کہا ادھون نے کہ ابوطالب جبکہ بیمار ہوئے تو انکے پاس نبی صلی اللہ
 وسلم آئے اور ان سے لا اله الا اللہ کہنے کی خواہش فرمائی تو ابوطالب انکار
 کئے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تک کہ جھکومتاغت نہو میں تیرے
 بالضرور دعا مغفرت کرو گناہیں مسلمانوں نے کہا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم اپنے چچا

لَقَرَابَاتِهِمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ فَانْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا الْاَيَّةُ
ثُمَّ انْزَلَ وَمَا كَانَ اسْتِغْفَارُ اِبْرَاهِيمَ لَابِيهِ الْاَيَّةُ **وروي** ابن جرير من
طريق شبل عن عمرو بن دينار ان النبي صلى الله عليه وسلم قال استغفر
ابراهيم لابيهِ وهو مشرك فلا انزال استغفر لابي طالب حتى يبيناني عنه
ربي فقال اصحابه لنستغفرن لآبائنا كما استغفر النبي صلى الله عليه وسلم
لعمه فانزل الله ما كان للنبي الْاَيَّةُ فظهر هذه الاخبار ان الْاَيَّةُ نزلت في

مغفرت مانگتے ہیں اور ابراہیم علیہ السلام نے بھی اپنے باپ کی مغفرت
چاہی تھی۔ پس مسلمانوں نے اپنے اہل قرابت کیلئے جو مشرک تھے وہاں مغفرت
مانگی اور اللہ تعالیٰ نے اس آیت کو نازل فرمایا مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا الْاَيَّةُ
اور اس کے بعد اسکو نازل کیا وَمَا كَانَ اسْتِغْفَارُ اِبْرَاهِيمَ لَابِيهِ الْاَيَّةُ اور
عمرو بن دينار سے بطریق ستوار بن جریر نے روایت کیا کہ نبی صلی اللہ علیہ
سلم نے فرمایا کہ ابراہیم علیہ السلام اپنے باپ کی جو مشرک تھا مغفرت مانگی
تھی پس میں بھی ہمیشہ ابو طالب کی مغفرت مانگتا رہوں گا جب تک اس سے
میرا رب مجھکو منع نہ فرمائے۔ پس آپ کے اصحاب نے کہا کہ ہم بھی اپنے آبا
کے لئے مغفرت چاہیں گے جس طرح نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے چچا
کے لئے چاہا پس اللہ تعالیٰ نے مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ الْاَيَّةُ نازل فرمایا اِن
اخبار سے ظاہر ہوا کہ بلاشبہ آیت مذکورہ اور مسلمانوں کے لئے نازل

استغفار المسلمین لا قاریہم المشرکین فظہران فی الروایۃ النبیہ انہما
نزلت فی ابیطالب اختصارا و حذفاً بسببہ حصل الاشتباہ حتی ظن
الروایۃ انہما نزلت فی ابیطالب و لیس الامر كذلك و صایہود ان
ہذا الجمع متعین ان السورۃ کلہا مدینۃ نزلت بعد تبوک و بینہما و بین
موت ابیطالب نحو من اثنتی عشرۃ سنۃ و انضم الیہ فی ذلک حدیث
علی السابق الصحیح و ما انضم الیہ من الشواہد و کون الآیۃ مدینۃ
فلا ینبغی الغاء تلك الشواہد و ترجیح انہما نزلت فی ابیطالب ان کان

ہوئی جو اپنے آباء و مشرکین کے واسطے خواہاں مغفرت ہوئے تھے
پس ظاہر ہوا کہ جس روایت میں یہ ذکر ہے کہ آیہ مذکورہ حق ابیطالب
میں نازل ہوئی ہے اور سمین اختصار و حذف ہر جگہ سبب اشتباہ ہوا
ہے یہاں تک کہ راویوں نے یہ گمان کر لیا کہ یہ آیت ابیطالب کے حق
حق میں نازل ہوئی ہے حالانکہ حقیقت میں ایسا نہیں اور جمع بین الروایۃ
کا یہ بھی مؤید ہے کہ یہ تمام سورہ مدنی ہے غزوہ تبوک کے بعد نازل ہوا
اور او سمین اور موت ابیطالب میں بارہ برس کا فاصلہ تھا اور ان اوقات
کے ساتھ اس حدیث کو جو پیشتر بروایت صحیح مروی ہوں اور اس کے
شواہد مذکورہ کو اور آیت کے مدنی ہونے کو طاکر دیکھیں پس نہیں نزول
ہے باطل کرنا ان شواہد کا اور ترجیح اس بات کی کہ نزول آیت کا خاصان

مذکور فی الصحیحین اذ قد ینحج حدیث غیر الصحیحین لامور تقتضی
 ذلک وقد صرحوا بذلک فی اصول الحدیث فقولہم یقدم حدیث الصحیحین
 او احدهما لیس علی طلاقہ و مما یؤید هذا الجمع ان المراد من ابی ابراہیم
 عمہ کما حققنا ذلک فی نجاتہ الا یون وأجمع علی ذلک اهل الکتابین
 التوراة والانجیل وعم ابراہیم وهو آنزد کان یتخذ اصناماً الہة
 کما حکى الله عنه وكان یقول لابراہیم أراغب انت عن الہتٰی یا ابراہیم
 ولو ینقل عن ابیطالب بطریق صحیح انه اتخذ صناما لہا وعبد حجرا

ابوطالب میں ہر اگرچہ یہ صحیحین میں مذکور ہو۔ اس لئے کبھی ترجیح دیجانی
 ہے حدیث غیر صحیحین کی صحیحین پر سبب ادن امور کے جو ترجیح کے
 مقتضی ہیں اور اسکی تصریح اصول حدیث میں ہر۔ پس محدثین کا یہ قول
 کہ صحیح بخاری و مسلم یا اون میں سے ایک کی حدیث کو ترجیح ہوگی اپنے اطلاق
 وعموم پر نہیں ہے۔ اور جمع بین الروایتین کا مؤید یہ بھی ہے کہ
 ابراہیم علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کے باپ سے اون کے چچا
 مراد ہیں چنانچہ ہم نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کے نجات
 کے بیان میں اسکی تحقیق کی ہے اور اسی پر اہل توراة اور انجیل نے
 بھی اجماع کیا ہے اور ابراہیم علیہ السلام کا چچا آرزو نے بتوں کی پرستش
 کرتا تھا چنانچہ اسکی حکایت اللہ نے کی ہے اور ابراہیم علیہ السلام کو

او مہی النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن عبادة ربه غايته انه ترك
النطق بالشهادتين او ترك بعض الواجبات ومع ذلك قلبه مشغون
بتصديق النبی صلی اللہ علیہ وسلم ومثل هذا نابع في الآخرة على مقتضى
ديننا فلا يليق بالحكمة ولا بحاسن الشريعة العراء ولا بقواعد
الائمة من اهل الكلام ان يكون هو وازدعم ابراهيم في قرن واحد
حاشا من كرم الله تعالى قال حسان رضى الله عنه
امن بيجور رسول الله منكم وميدحه وينصرة سوا

کہتا تھا اَرَاغِبْ اَنْتَ عَنْ اٰلِهَتِي يَا اِبْرٰهِيْمُ الْاٰلِهَ سَوْرۃ مريم کیا تو میرے
عبودوں سے پھر جانے والا ہے۔ اور ابوطالب سے بطریق صحیح یہ امر
منقول نہیں ہوا کہ ادھنون نے کسی بت کو معیود بنایا تھا یا کسی بت پر کی
پرستش کی تھی یا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو عبادت الٰہی سے منع کیا
بات صرف یہ تھی کہ ادھنون نے کلمہ شہادت زبان سے نہ کہا یا
بعض واجبات کو ترک کیا اور باوجود اس کے انکامل نبی صلی اللہ علیہ
وآلہ وصحبہ وسلم کی تصدیق سے لبریز تھا۔ اور اس قسم کا شخص بحسب
اقتضاء ہمارے دین کے آخرت میں نجات پائی والا ہے۔ اور کیا
بلحاظ حکمت اور کیا بلحاظ خوبی ہائے شریعت غرا اور کیا بموجب
قواعد ائمہ اہل کلام یہ لائق نہیں ہے کہ ابوطالب اور ابراہیم علیہ السلام

فان اباطالب زبابة صغيرا دأدا كبيرا ونضرة ووقرة وذب عنه ومدا
بقصايد غرور مرضى باتباعه وليس في حديث عمر بن دينار لما را انفا

کا چچا آزر یہ دونوں ایک مرتبہ میں ہوں یہ امر اللہ تعالیٰ کے کرم سے بعید
کیا حسان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے شعر آمن یھجو رسول اللہ منکم
وینصحه وینضره سواد یعنی تم میں سے جس نے رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کی ہجو کی اور جس نے آپ کی مدح اور مدد کی کیا یہ دونوں شخص برابر
ہیں۔ کیونکہ ابوطالب نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی پرورش کم سنی میں کی اور
بڑے ہونے کے بعد آپ کو نپاہ دیا اور آپ کی مدد کی اور آپ کو معظّم کہا
اور آپ سے ہر ایک اذیت کو دفع کیا اور قصاید بلیغہ میں آپ کی مدح کی اور آپ کے
پیروی کرنے والوں سے راضی رہے۔ اور عمر بن دینار کی حدیث میں جواب بھی

سَلَّمَ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّىٰ أَكُونَ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنْ وَالِدِهِ وَوَلَدِهِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ
بخاری و مسلم بن انس سے روایت ہے کہ حضرت نے فرمایا کہ نہیں پورا ہونے کا ایسا
کہ یہ تم میں سے جب تک کہ میں اس کے نزدیک والدہ تر دوست نہ ہو جاؤں اس کے
باپ اور بیٹے اور سب آدمیوں سے۔ حاصل یعنی جب جب کو سب سے زیادہ چاہے
اور سب کی رمانندی پر میری رمانندی مقدم رکھے تب پورا ایمان ہوگا مترجم
کہتا ہے یہ حدیث بھی ایمان ابیطالب پر دلیل ہے اور ان کے حال سے

دلالة على شركه في قوله استغفر ابراهيم لآبيه وهو مشرك فلا انزال
استغفر لابي طالب بل يمكن ان معناه ان ابراهيم استغفر لآبيه مع
شركه فكيف لا استغفر لآل ابي طالب مع ان خطيئته دون الشرك
فلا انزال استغفر له حتى يتما في ربي ولعوبه بل حتى عن الاستغفار
للمشركين لا بخصوص عمه فلو كان كذلك لقل ان يستغفر للمشركين

ہوئی (یعنی استغفر ابراہیم لآئیم) وهو مشرك فلا انزال استغفر
لآل ابي طالب) ابي طالب کے مشرک ہونے پر کومی دلالت نہیں ہے
بلکہ اسکا معنی یہ ہو سکتا ہے کہ ابراہیم علیہ السلام اپنے باپ کے لئے
باوجود اس کے شرک کے دعا و مغفرت کی پس ابي طالب کیواسطے
باوجودیکہ اس کے گناہ شرک سے کم ہے میں کیونکر دعا و مغفرت نکر دوں
پس میں ہمیشہ اوسکی مغفرت مانگتا رہو گا یہاں تک کہ اوس مجھ کو میرا رب منع فرما دے
آپ منع نہیں کئے گئے بلکہ مشرکین کے واسطے نہ خاص آپ کے چچا کے لئے مغفرت مانگنے کی حاجت
ہوئی پس اگر ایسا ہی ہوتا یعنی آپ کے چچا کیواسطے بھی مغفرت مانگے کی مانعت ہوتی تو یہ کیا ہوتا ان استغفر

نہایت مطابق ہے ادھون نے بنی صلی اللہ علیہ وسلم پر اپنے مال کو جس طرح فدا کیا اور بقائد
اپنی اولاد کے بنی صلی اللہ علیہ وسلم کو جس بہترین طریقہ سے پرورش کی ظاہر ہے جسکی تفصیل
موجب تطویل ہے۔ اور اپنی اولاد کو بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے عوض میں معرض ہلاک میں جو
پیش کرتے تھے اسکی تفصیل اسی کتاب میں پیش نہ کر رہی کہ ادھون نے کامل دو باتیں

وَأَن يَسْتَغْفِرَ النَّبِيَّ لَهُ وَلَمْ يَفْعَلْ كَذَلِكَ وَيَصْرِحْ بِهِ ذَمًّا أَوْ رَدًّا فِي الْمَدَدِ الْمُنْفَرِدِ
وَأَن يَسْتَغْفِرَ النَّبِيَّ لَهُ لِعَمَلِهِ فِيهِ مَوَافِقِينَ كَوَاشِرِينَ كَيْلَهُ أَوْ بَنِي كَوَاشِرِينَ كَيْلَهُ
وَعَاذَ مَغْفَرَتِهِ نَهْ كَرْنِي جَاهُئِي مَا لَانَكُمُ الْيَا هِنِينَ كَهَا كِيَا أَوْ اسْكِي تَصْرِحْ وَه رُولِي ت

تک زمانہ تہم شعب میں ہمیشہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے آرام فرمانے کے لئے ایک خاص مقام
میں نہیں کیا تھا۔ بلکہ ہر شب ایک عیدامقام پر آچکا چھوٹا کرتے تھے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم
کے آرام فرمائی تک آپ ہوشیار رہتے اور اثناء شب میں جب رسالت آپ صلی اللہ
علیہ وسلم ہوشیار ہوتے تو آپ کی جگہ اپنے کسی فرزند کو سلاتے اور آپ کو دوسرے
مقام پر آرام کرداتے تا اگر اعدا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو ہلاک کرنا چاہیں تو حضرت
محفوظ رہیں اور اودن کے عوض اپنی اولاد فدا ہو۔ اور مجمع قریش کے سامنے
ابوطالب کا یہ شعر واللہ لَنْ يَصِلُوا إِلَيْكَ يَجْمَعُهُمْ حَتَّى أَوْسَدَ فِي التَّرَابِ
دَفِنْنَاكَ یعنی واللہ تجھ تک نہ پہنچیں گے وہ لوگ اپنی جماعت کے ساتھ جب تک
میں زمین میں دفن ہو جاؤں۔ اور نیز قریش کو خبر دیا تھا کہ محمد جو اللہ کا رسول ہے
ہرگز کسی کے سپرد نہ کر دینگا۔ یہاں تک کہ سب ہلاک ہو جائیں۔ ایک وقت اس طرح کہا کہ
ہم سب اوس کے جانب سے مرجائیں گے۔ صاف دلالت کرتا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم
کو ابوطالب اپنے جان سے بھی زیادہ عزیز رکھتے تھے اور آپ سے اونکو ایسی کامل محبت تھی
کہ اس میں اونکو اپنی جان کی بھی پروا نہ تھی جس پر ادنگا یہ شعر دال ہے حَدِيثُ
بَنَفْسٍ دُونَهُ وَحَمِيَّتِهِ یعنی میں نے اپنی جان کو وقف کر دیا ہے کہ اوس تک

من طریق ابن جریر عن قتادة ان رجلا من اصحاب رسول الله
 صلى الله عليه وسلم سألوه عن الاستغفار لا بائس فقال والله اني لا
 لا ابى كما استغفر ابراهيم لابه فانزل الله ما كان للنبي والذين آمنوا
 ان يستغفروا للمشركين الاية فقال النبي صلى الله انى اوحى الى كلمات
 قد دخلن فى اذنى وقرن فى قلبى امرت ان لا استغفر لمن مات

کرتی ہے جسکو طریق ابن جریر سے در مشور میں قتادہ سے نقل کیا ہے
 کہ چند صحابہ رضی اللہ عنہم نے اپنے آباؤ کیلئے مغفرت مانگنے کے متعلق
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا آپ نے فرمایا کہ خدا کی قسم ہے میں اپنے
 باپ کیلئے مغفرت چاہوں گا جس طرح کہ ابراہیم علیہ السلام نے اپنے باپ
 کیلئے مغفرت چاہی تھی۔ پس اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی **لَا يَنْبَغِي**
لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ الاية پس نبی صلی اللہ علیہ وسلم
 نے فرمایا کہ میرے طرف چند کلمات وحی کے گئے جو میرے گناہ
 پہنچے اور میرے دل میں یتمکن ہوئے مجھکو حکم ہوا ہے کہ جو شخص حالت
 شرک میں مرا ہو میں اس کے لئے دعا و مغفرت نہ کروں۔ پس نبی صلی اللہ
 علیہ وسلم کا یہ فرمانا کہ میں اپنے باپ یعنی چچا کیلئے مغفرت چاہوں گا

پہنچنے نہ دون پس جو شخص کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت میں اپنی جان مال
 و اولاد کی قربان کرے اور افسانہ دعوت کساعی رہے پہل دیکھ ایمان میں کیونکر شبہ ہو سکتا ہے

مشركا فكونه صلى الله عليه وسلم قال انى لا استغفر لابي يعنى لعلى
 ثم لم يقل امرت انى لا استغفر له بل قال لمن مات مشركا جواب لسؤال
 اصحابه مع الاشارة الخفية الى ان عمه لم يكن مشركا فذلت احاديث
 شفاعته صلى الله عليه وسلم على انه يشفع فيمن قلبه اذنى اذنى
 اذنى من مثقال حبة من خردل من ايمان وهذه الاشارة الخفية كما
 تقع منه صلى الله عليه وسلم حرصا منه على الصدق وان لا يقع
 فى كلامه لفظ يخالف للواقع فانه معصوم من الكذب وهو منه

پھر یہ نہ کہنا کہ مجھ کو حکم ہوا ہے کہ اوس کے لئے دعا مغفرت نہ کروں
 بلکہ یہ کہنا کہ جو شخص حالت شرک میں مرا ہو سوال صحابہ رضی اللہ تعالیٰ
 عنہم کا جواب ہے جس میں اس امر کے طرف ایک خفی اشارہ ہے
 کہ آپ کے چچا مشرک نہ تھے پس شفاعت نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وصحابہ
 وسلم کے احادیث اس امر پر دلالت کرتے ہیں کہ جس کے دل میں
 رائی کے دانے سے بھی نہایت کمتر ایمان ہو تو آپ اوس کی شفاعت
 فرمائیں گے۔ اور نبی صلی اللہ علیہ سے یہ اشارہ خفیہ واقع ہوا جو جو
 آپ کے صدق پر اور اس خیال سے کہ کوئی لفظ واقع کے مخالف
 آپ کے کلام میں واقع نہ ہو جائے کیونکہ آپ کذب سے معصوم ہیں
 اور کذب آپ سے محال ہے پس آپ اپنے ایسے عام لفظ کو بیان کیا

مستعجل قیاتی بلفظ عام فیہ اشارۃ خفیۃ فیحصل بذاتک جواب
السائل ویرضی بہ وتطیب بہ نفسہ ومن ذلک ما رواہ ابن
ماجہ عن ابن عمر رضی اللہ عنہما قال جاء اعرابی الی النبی صلی اللہ
علیہ وسلم فقال ان ابی کان یصل الرحم وکان وکان فاین هو قال فی بنا
فکانہ وجد من ذلک فقال الرجل ین ابوک انت فقال حیثما
مررت بقبر کافر فبشرہ بالنار فاسلم الاعرابی وقال لقد کلفنہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شططا ما مررت بقبر کافر الا بشرتہ

کہ جسمین ایک خفی اشارہ بھی تھا اور اس سے سائل کا جواب بھی نکل آیا
اور اس سے وہ خوش بھی ہو گیا۔ اور اس قسم کی یہ حدیث بھی ہے
جسکو ابن ماجہ نے ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا ہے
کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک اعرابی آیا اور کہا کہ میرا باپ
صلہ رحم کیا کرتا تھا اور ایسا تھا پس وہ کہاں ہوگا۔ آپ نے فرمایا
دوزخ میں۔ اعرابی اس سے رنجیدہ ہوا اور کہا کہ آپ کے باپ کہاں
ارثاد ہوا کہ جسوقت تو کافر کی قبر پر گزرے تو اسکو دوزخ کی
بشارت دیا کر۔ پس اعرابی راضی ہو گیا اور کہا کہ مجھکو رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وآلہ واصحابہ وسلم کا حکم انتہاء مرتبہ پر استوار کیا کہ کافر کی قبر پر جب
میرا گزر ہو تو میں اسکو دوزخ کی بشارت دیا کروں۔ پس رسول اللہ

بالنار فاجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم الجواب بقوله حيثما
مررت بقبر كافر فبشره بالنار جريا على عادته اذا سألہ اعرابی
وخاف من افصاح الجواب له فتنته واضطراب قلبه أجاب
بجواب فيه تورية وایہام مع تخري الصدق فھنا لم یفصح له
بحقیقة الحال ومخالفة حکم ابيه لابیہ فی المحل الذی هو فیہ خشية
ارتدادہ لما جبلت علیہ النفوس من کراهیة الاستیثار علیہا ولما
کانت علیہ العرب من الجفاء وغلظ القلوب فاورد له جوابا موھما

صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اس قول میں کہ جب تو کافر کی قبر پر گزرے
تو اسکو دوزخ کی بنارت دیا کر جواب کو مجھل بیان فرمایا جیسی کہ آپ کی
عادت شریف تھی کہ جب کوئی اعرابی آپ سے سوال کرتا اور واضح طور
پر جواب دینے میں اس کے فتنہ اور اضطراب قلب کا اندیشہ ہوتا
تو آپ ایسا جواب دیتے کہ جسمیں حفاظت صدق کے ساتھ حقیقت
حال بھی نہ کہلے۔ پس بیان بھی آپ نے حقیقت حال کو اور اپنے والد
اور اس کے باپ کے مخالفت حکم اور سنائرت مقام کو ارتداد
سائل کے خوف سے واضح طور پر بیان نہیں فرمایا۔ کیونکہ نفوس اپنے
پر غیر کی فضیلت کو مکروہ سمجھنے پر مجبول ہیں اور عرب کی جفا اور سنگدلی
بھی ظاہر ہے۔ پس آپ نے اسکا دل خوش کرنے کی غرض سے

تطبیقاً لقلبه فتعین الاعتماد علی هذا اللفظ و تقدیمه علی غیره مما غیر الروایۃ
 بالمعنی کروایۃ مسلم ان رجلاً قال یا رسول اللہ این ابی قال فی النار
 فنادی دعاه فقال ان ابی و اباک فی النار فہذہ الروایۃ منکرۃ
 و للعلماء فیہا کلام کثیر لخصہ الزرقانی فی شرح المواہب و احسن
 ما یقال فیہا ان الروایۃ تصرّفوا فیہا و اختلفت روایاتہم و ان الصواب
 کالروایۃ الاولی و هو حیث ما مررت بقبرکاف و فی فی غایۃ الاتقان
 یتبین بہا ان اللفظ العام و هو حیث ما مررت بقبرکاف فی بشرۃ بالنار

اوسکو مبہم جواب دیا پس یہی روایت بالفاظ مذکورہ معتبر ہے اور
 بمقابلہ دوسری روایت کے جسکو راویوں نے معنی تغیر دیا ہے مقدم
 و مقبول ہے مثل روایت مسلم کے کہ ایک شخص نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ
 میرا باپ کہاں ہے فرمایا کہ نار میں ہے اور جب وہ پلٹا تو بلایا اور فرمایا
 اِنَّ ابی وَاَبَاکَ فِی النَّارِ یعنی میرا باپ اور تیرا باپ آتش میں ہیں۔
 پس یہ روایت منکرہ ہے اور اس میں علماء کو بڑی گفتگو ہے جبکہ علامہ
 زرقانی نے شرح مواہب میں کیا ہے اوس نے کہا کہ اس روایت کے
 متعلق جو باتیں کہی جاتی ہیں اون سب میں احسن یہی ہے کہ اس روایت
 میں راویوں نے تصرف کیا ہے اور اون کے روایات مختلف ہیں۔
 اور مثل روایت اولیٰ ہی صواب ہے یعنی جسوقت تو کافر کی قبر پر گزرے

هو الصادق صلی اللہ علیہ وسلم فان بعض الرواة فهم ان قوله
 حيثما مرت بقبر کافر شامل لابی النبی صلی اللہ علیہ وسلم وانه کافر
 فغيره وسرواه بالمعنى على حسب فهمه وقال ان ابی اباك في النار
 وما تقدم من ان انذر عم ابراهيم وليس بابيه هو القول الصحيح
 قال العلامة ابن حجر الهيثي ان اهل الكتابين اجمعوا على ان انذر
 لم يكن ابا ابراهيم حقيقة وانما كان عمه وسماه الله في القرآن ابا

پس یہ روایت نہایت فصیح ہے جس سے ظاہر ہوتا ہے کہ یہ عام لفظ
 (یعنی جسوقت تو کافر کی قبر پر گزرے تو اذ سکودوزخ کی بشارت دیا کر)
 یہی نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے صادر ہوا ہے۔ پس گویا بعض راویوں نے
 سمجھا کہ آپ کا یہ قول (جسوقت تو کافر کی قبر پر گزرے) آپ کے والد پر بھی
 شامل ہے اور وہ کافر ہیں پس اذ کو متغیر کیا اور اپنی سمجھ کے مطابق یوں
 کر دیا اور کہہ یا اِنَّ ابِيْ وَ اَبَاكَ فِي النَّارِ اور پیشتر جو مذکور ہوا کہ آزار ابراہیم
 علیہ السلام کا چچا تھا نہ باپ وہی صحیح قول ہے۔ علامہ ابن حجر ہیشمی نے کہا
 کہ اہل کتب نے اجماع کیا ہے کہ حقیقت میں آزار ابراہیم علیہ السلام کا
 باپ نہ تھا بلکہ چچا ہی تھا اور اذ سکود اللہ تعالیٰ نے قرآن میں باپ کہا
 کیونکہ عرب چچا کو باپ کہتے ہیں اور فخر رازی نے اسی پر جزم کیا اور کہا
 کہ قرآن مجید میں چچا کا استعمال باپ سے ہوا ہے اللہ تعالیٰ نے

لأن العرب تسمى العم ابا وجزم بذلك الفخر الرازي وقال جاء
 في القرآن تسمية العم ابا قال تعالى والهك واله اباك ابراهيم ^{اسم} و
 مع ان الكلام كان مع اولاد يعقوب واسماعيل عم يعقوب وقد
 سبق الرازي على ذلك جماعة من السلف منهم ابن عباس بن جاهد
 وابن جرير والسدي قالوا ليس ازا ابراهيم وانما هو عمه لان
 ابراهيم ابوه تاريخ ومن وافق الرازي الامام الماوردي
 من ائمة الشافعية وقال في قوله تعالى وتقلبك في الساجدين

فرمايا الهك واله اباك ابراهيم واسماعيل ^{اسم} كلام اول
 يعقوب عليه السلام کے ساتھ ہے اور اسماعیل علیہ السلام یعقوب علیہ السلام
 کے چچا تھے۔ اور امام رازی کے پہلے ہی سلف کی ایک جماعت جہن
 سے ابن عباس اور مجاہد اور ابن جریر اور سدی ہیں اسی طرف
 گئی ہے کہ انہوں نے کہا کہ آزا ابراہیم علیہ السلام کا باپ تھا بلکہ چچا
 تھا کیونکہ ابراہیم علیہ السلام کے والد کا نام تاریخ تھا۔ اور ائمہ شافعیہ
 سے امام وردی نے بھی امام رازی کے ساتھ اتفاق کیا اور کہا
 کہ اللہ تعالیٰ کے اس قول میں وَتَقَلَّبُكَ فِي السَّاجِدِينَ سرہ
 شہداء یعنی تیرا پہر نامازیوں میں جیسا کہ رازی نے کہا ہے نبی
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا اصلاپ طاہرہ سے ارحام زکیہ کی طرف

الایہ سورۃ بقرہ
 ج ۱ ص ۱۲۹
 اور تیرا پہر نامازیوں میں
 جیسا کہ رازی نے کہا ہے نبی

کما قال الرازي ان المراد قلبه وتنقله من الاصلاب الطاهرة
الى الارحام الزكية وهذا وجه من وجوه تفسير الآية وليس
مراده الحصر في هذا الوجه ولكن هذا الوجه هو الاول بالقبول
فقد اخرج ابن سعد والبزار والطبرانی وابو نعیم عن ابن
عباس رضی اللہ عنہما فی قوله تعالى وتقلبک فی الساجدين
قال من بنی الی بنی ومن بنی الی بنی حتی اخرجناک نبیا ففسر
قلبه فی الساجدين بتنقله فی اصلااب الانبياء ولومع الوسائط
وحمل الآية علی اعم منهم وهم المصلون الذین لمرینا لوالی ذریة

نقل فرمانا مراد ہے اور یہ بھی سب جملہ وجوہ تفسیر آیہ مذکورہ ایک وجہ ہے
اور امام رازی کی مراد اسی ایک وجہ میں حصر نہیں ہے لیکن وجہ مذکور
اولیٰ بالقبول ہے۔ ابن سعد اور بزار اور طبرانی اور ابو نعیم نے ابن عباس
رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا کہ اللہ تعالیٰ کے اس قول سے
وَتَقْلِبُكَ فِي السَّاجِدِينَ یہ مراد ہے کہ تو ایک بنی سے دوسرے
بنی طرف منتقل ہوتا چلا آتا تھا یہاں تک کہ میں نے تجھ کو بنی کر کے نکالا۔
پس قلب فی الساجدین کی تفسیر اصلااب انبیاء میں (اگرچہ وسائط سے)
نقل کرنے سے لگئی۔ اور انبیاء سے عام اشخاص پر آیت کا حمل کرنا
زیادہ واضح ہے تاکہ آیت غیر انبیاء کو بھی شامل رہے اور یہ اشخاص

ابراہیم اوضح لیشمل غیر الانبیاء فقد اخرج ابن المنذر عن ابن جریج فی قوله تعالى رب اجعلنی مقيم الصلاة ومن ذریبتي قال فلا تزل من ذریة ابراهیم ناس علی الفطرة یعبدون الله تعالى وعن ابن عباس رضی الله عنہما وجاهد فی قوله تعالى وجعلها کلمة باقية فی عقبه انما لا اله الا الله باقية فی عقب ابراهیم علیہ السلام وعن قتادة فی الآية هی شهادة أن لا اله الا الله والتوحید لا یزال فی ذریعہ من یقولها من بعدہ وقد صرح طرق

وہ کا زنی بن جو ذریۃ ابراہیم علیہ السلام میں ہمیشہ ہوتے تھے (خواہ وہ بنی ہون یا غیر بنی) ابراہیم سے ابن منذر نے روایت کیا کہ اللہ تعالیٰ کے اس قول کے مطابق رَبِّ اجْعَلْنِي مُقِيمَ الصَّلَاةِ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي یعنی جدایا تو مجھ کو بھی نماز کا قایم کرنے والا بنا اور میری ذریت بھی) ذریت ابراہیم علیہ السلام سے ہمیشہ ایسے اشخاص ہوتے تھے جو فطرت پر اللہ تعالیٰ کی عبادت کرتے تھے اور ابن عباس اور مجاہد سے روایت ہے کہ اللہ تعالیٰ کے اس قول کے مطابق وَجَعَلَهَا كَلِمَةً فِي عَقْبِهِ (یعنی یہی بات پھوڑ گیا اپنی اولاد میں) کلمہ لا اله الا الله ابراہیم علیہ السلام کے پیچھے باقی رہا اور اس آیت کے متعلق قتادہ سے روایت ہے کہ توحید اور شہادت لا اله الا الله ذریت ابراہیم میں

صحيحة ان الارض لم تقل من سبعة مسلمين فمن ذلك ما أخرجه
عبد الرزاق وابن المنذر بسند صحيح على شرط الشيخين عن علي
رضي الله عنه قال لا يزال على وجه الارض سبعة المسلمون
فصاعدا ولو لا ذلك لهلكت الارض ومن عليها وأخرج
الامام احمد في الزهد بسند صحيح على شرط الشيخين عن ابن
عباس رضي الله عنهما قال ما خلت الارض من بعد نوح من سبعة
يدفع الله بهم عن اهل الارض وأخرج البخاري حديث ثبعت

ہمیشہ باقی رہی جو آپ کے بعد اوس کے قائل تھے۔ اور طرق صحیح سے
یہ امر صحت کو پہنچا ہے کہ سات مسلمانوں سے زمین ہرگز خالی نہوگی
اور اسی قبیل سے یہ روایت جسکو عبد الرزاق اور ابن المنذر نے
سند صحیح سے شرط شیخین پر علی رضی اللہ عنہ سے روایت کیا فرمایا
آپ نے کہ روٹی زمین پر ہمیشہ کم از کم سات مسلمان رہتے ہیں اور
اسمیں زیادتی بھی ہوتی ہے اگر یہ لوگ ہوں تو زمین اور اوس پر کے
مخلوق ہلاک ہو جائے۔ اور امام احمد نے زہد میں سند صحیح سے
شرط شیخین پر ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا کہ نوح
علیہ السلام کے بعد سے زمین ایسے سات شخص سے خالی نہیں رہتی ہے
جسکے سبب اللہ تعالیٰ اہل زمین سے بلیات کو دفع کرتا ہے۔ اور

من خیر قرون بنی آدم قرننا فقربنا حتی بعثت من القرن الذی
 كنت فيه فاذا قرنت بین ہاتین المقدمتین اعنی بعثت
 من خیر قرون بنی آدم الخ وان الارض لم تخل من سبعة
 مسلمین الخ انتج ما قالہ الامام الرازی من ان اباۃ کلہم
 موحدون لانه ان کان کل جدم اجدادہ من جملة السبعة
 المذكورین فی زمانہم ففیہ المدعی وان كانوا غیرہم فاما
 ان یکنوا علی الحنفیۃ ملۃ ابراہیم علیہ السلام فهو المدعی
 بخاری نے یہ حدیث روایت کی ہے کہ مین ایک قرن سے دو
 قرن مین بہترین قرون بنی آدم سے مبعوث ہوتا تھا یہاں تک کہ
 اوس قرن مین کہ جس مین مین مبعوث ہوا - پس جب یہ دونوں
 مقدسے (یعنی خیر قرون بنی آدم سے مبعوث ہوتے چلے آنا
 اور زمین کا سات مسلمانوں سے خالی نہ ہوا) ملائے جائیں تو
 وہی نتیجہ نکلتا ہے۔ جسکو امام رازی نے بیان کیا یعنی نبی صلی اللہ
 علیہ وسلم کے تمام اجداد موحّد تھے کیونکہ آپ کے اجداد سے ہر ایک
 جد اگر اون مذکور شدہ سات اشخاص مین سے تھے تو اسی مین
 ہمارا مدعی ہے اور اگر انکے سواے تھے تو یا وہ ملت حنفیہ
 ابراہیم علیہ السلام پر تھے تو یہ بھی ہمارا مدعی ہے یا وہ شرک پر

ایضا واما ان يكونوا على الشرك فيلزم احد امرين اما ان يكون
غيرهم خيرا منهم وهو باطل لمخالفته الحديث الصحيح من خير قرن
بنی آدم قرنا فقرنا واما ان يكونوا خيرا واهم على الشرك وهو باطل
بالاجماع قال تعالى ولعبد مؤمن خير من مشرك فثبت انهم على
التوحيد فيكونوا خيرا هل الارض في زمانهم وقد ذكر البرزنجي
والسيوطي وغيرهم من الفوائد في نجات ابناء النبي صلى الله عليه وسلم
وامهاتهم وفي انهم كلهم على التوحيد دلائل وبراهين على ذلك و

ہتے تو دو امر سے ایک لازم آوے گا یا اون سے اور کئے اغیار بہتر
یہ تو باطل ہے بسبب مخالفت اوس حدیث صحیح کے کہ جس سے ثابت
ہے کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے اجداد ہر ایک قرن میں بہترین قرن
بنی آدم سے تھے۔ یا یہ اجداد باوجود شرک پر رہنے کے اغیار سے
بہتر تھے یہ بھی بالاجماع باطل ہے جناب باری کا ارشاد ہے وَلَعَبْدٌ
مُّؤْمِنٌ خَيْرٌ مِّنْ مُّشْرِكٍ یعنی ایمان والا غلام مشرک سے بہتر ہے
پس ثابت ہوا کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے اجداد توحید پر قائم تھے پس
وہ اپنے زمانہ میں تمام اہل زمین سے بہتر ہوئے اور برزنجی اور
سیوطی وغیرہ نے (جنہوں نے بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے آبا و اہمات
کے نجات میں اور اس بیان میں کہ یہ سب کے سب توحید پر تھے

طاہر دآلی هذا اشار صاحب الہمزۃ حیث قال
 لَمْ تَزَلْ فِي ضَمَائِرِ الْكُؤُنِ تَخْتًا وَلَكَ الْأُمَهَاتُ وَالْأَبَاءُ
 وقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما ولدت من بغی قط منذ
 خرجت من صلب آدم ولم تزل تتنازعنی الامم کابر عن کابر
 حتی خرجت من افضل حیین من العرب ہاشم و زہرہ و حیث
 ان اباطالب قال هو علی ملۃ عبد المطلب فلن ذکر بعض ما ذکرہ
 فی عبد المطلب لعلہ علی یقینا انہ کان علی التوحید فہما ذکرہ

ہنن ہے۔ اور اسی کے طرف صاحب الہمزۃ نے اشارہ کیا شعر
 لَمْ تَزَلْ فِي ضَمَائِرِ الْكُؤُنِ تَخْتًا وَلَكَ الْأُمَهَاتُ وَالْأَبَاءُ
 آپ کے لئے اس خلقت کی چھپی ہوئی چیزوں میں اون کے ظہور سے
 پیشتر ہی نامی گرامی مائیں اور باپ دادے خدا کے طرف سے پسند ہوئے
 اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب سے میرا خروج
 صلب آدم سے ہوا ہرگز میں کسی نامحسوس طریقہ سے ہنن جنم گیا اور
 میرے لئے بڑے سے بڑے آرزو کرتے تھے یہاں تک کہ میں عرب کے
 افضل و قبیلہ ہاشم اور زہرہ سے ظاہر ہوا۔ اور چونکہ ابوطالب نے
 کہا تھا کہ وہ عبد المطلب کی ملت پر ہے اس لئے ہم بعض اولیاء
 کو ذکر کرتے ہیں کہ جبکہ مورخین نے عبد المطلب کے حال میں بیان

فی عبدالمطلب انه نشاء علی اکمل الصفات وانتھت الیہ الیاسۃ
 بعد عمہ المطلب کان یأمر اولادہ بترك الظلم والبغی ویمحیہم
 علی مکارم الاخلاق وینہاھم عن دنیات الامور وکان یقول
 لن یمخرج من الدنیا ظلموم حتی یتقم اللہ منہ وتصبیہ عقوبۃ
 الی ان ھلک رجل ظلوم من ارض الشام ولم تصبہ عقوبۃ
 فقیل لعبدالمطلب فی ذلک ففکر وقال واللہ ان وراء ھذہ الدار
 دار یتجزی فیھا المحسن باحسانہ ویعاقب المسیئ باساءتہ

کیا ہے تاکہ تجھ کو اسکا علم یقینی حاصل ہو جائے کہ عبدالمطلب
 توحید پر تھے۔ پس عبدالمطلب کے حال میں جو کیفیات بیان
 کئے گئے ہیں اور ان میں سے یہ ہے کہ وہ اکمل صفات پر پیدا
 ہوئے اور ریاست اور نیکو اور نیکے چچا مطلب کے بعد پہنچی۔
 اور اپنے اولاد کو ترک ظلم و فحش کی تاکید کرتے تھے۔ اور کلام
 اخلاق کی ترغیب دیتے تھے اور سبک امور سے منع کرتے
 اور کہتے تھے ظالم سے جب تک اللہ تعالیٰ بدلہ نہ لے اور اسکو
 کوئی عقوبت نہ پہنچے وہ دنیا سے ہرگز نہ کھلیگا یہاں تک
 کہ ارض شام کا ایک ظالم مر گیا اور اسکو کوئی عقوبت نہ پہنچی
 تھی۔ پس اسکی شان میں عبدالمطلب سے پوچھا گیا تو اوہوں نے

ای غافل و غلام شانه ان نصیبہ عقوبہ فان اخرج من الدنیا
 لم یضربہ عقوبہ فہی معذرتہ فی الآخرۃ فہذا ایمان منہ بالیوم
 الآخر علیہ بالفراستۃ الصادقۃ وہی نور الہی یقع فی القلب
 کان عبد المطلب یرفض عبادۃ الاصنام ویعترف بوحدانۃ
 اللہ تعالیٰ ولم تکن شریعۃ مشروعۃ فی نرضہ فلہذا کانت عبادتہ
 بالتفکر فی آلاء اللہ ومصنوعاتہ وصلۃ الارحام واصطناع المعروف

کچھ تامل کے بعد جواب دیا قسم خدا کی سوائے دار دنیا کے دار آخرت
 بھی ہے کہ جہاں نیک کو اوس کے نیکی کی جزا اور بد کو اوس کے
 بدی کی سزا دی جائیگی۔ یعنی ظالم کی شان ہی یہ ہے کہ اوسکو عقوبت
 پہنچے۔ پس اگر بغیر عقوبت کے دنیا سے گزر جائے تو عقوبت
 اوس کے لئے آخرت میں بھی ہے۔ پس عبد المطلب کا ایمان بالآخرت
 ہے جسکو اونہوں نے فراست صادقہ سے جان لیا۔ اور فراست
 صادقہ ایک نور الہی ہے جو دل میں پڑتا ہے اور عبد المطلب
 بت پرستی نہ کرتے تھے اور وحدانیت خدا تعالیٰ کے معترف تھے۔
 اور اون کے زمانہ میں کوئی شریعت مشروع نہ تھی اسلئے
 خدا تعالیٰ کے نعمتوں اور مصنوعات میں فکر کرنا اور صلہ ارحام اور
 اچھے کام کرنا اور عمدہ خلاق سے متصف رہنا اونکی عبادت تھی

والا تصاف بمكارم الاخلاق وكان يحتلى كثيرا بغار حراء
ليجتمع فكره وقلبه في الاستغراق في التفكير في صفات الله و
افعاله الدالة عليه وورج عنه في السنة اشياء كان متصفا بها
ويا امر الناس بفعلها **هذه** الوفاء بالنذر والمنع من نخاع المحارم
وقطع يد السارق والنهي عن قتل المؤدة وتخريب الخمر والزنا وان
لا يطوف بالبيت عريانا **وهو اول** من جعل الدية مائة من الابل
فجاء الشرع مؤيدا لذلك ومقررا وكان لطيب ريحه يفوح منه

اور خدا کے صفات و افعال کے فکر کے استغراق میں اپنی خاطر
اور فکر مجتمع رہنے کی غرض سے اونہوں نے اکثر اوقات غار حراء میں
رہنا اختیار کیا تھا اور ان کے بعض امور کہ جس سے وہ متصف تھے
اور لوگوں کو اذیت کرنے کا حکم بھی کرتے تھے شریعت اسلام میں
میں داخل ہو گئے ہیں۔ اور امور مذکورہ سے بعض یہ ہیں نذر
کو ہر کرنا۔ نخاع محارم سے منع کرنا۔ اور چور کا ہاتھ کاٹ لینا کو زندہ
قتل کرنے سے منع کرنا۔ اور شراب و زنا کی تحریم۔ اور برہنگی میں کعبہ
کا طواف نہ کرنا۔ خون بہا میں سوانتہ کی قرار داد ابتدا و عید ^{المطلب}
ہی نے کی اس کے بعد شرع اسی کو بحال رکھا۔ اور ان کے بدن
شریف سے بوے مشک مہکتی تھی۔ اور بنی صلی اللہ علیہ وسلم

راحة المسك وكان نور النبي صلى الله عليه وسلم يضئ في غرته

وفيه يقول القائل

علاشية الحمد الذي كان وجهه يضئ ظلام الليل كالقمر البدر

وكانت قریش اذا صابها قحط شديد تاتي عبد المطلب فتسقي به

فينسقون ولما جاء اصحاب الفيل ليهدموا الكعبة هلكوا بدعاء

عند البيت المعظم وهما نقل عنه في ذلك اليوم -

کا نو زانکے پیشانی پر چمکتا تھا اور اسی بارہ مین کسی نے کہا ہر شے

عَلَاشِيَةُ الْحَمْدِ الَّذِي كَانَ وَجْهُهُ يَضِي ظِلَامَ اللَّيْلِ كَالْقَمَرِ الْبَدْرِ

یعنی بلند مرتبہ ہے تیبۃ الحمد (یعنی نام عبد المطلب) جسکا چہرہ چودھویں

رات کے چاند کے مانند رات کی اندھیریوں کو روش کرنا ہے

اور جب قحط شدید ہوا تو قریش اونکے نزدیک آکے خوانان دعا

بارش ہوتے تھے اور باران رحمت نازل ہوتا تھا اور انہدام

کعبہ کے لئے جب اصحاب فیل آئے تو انہی کے دعا سے ہلاک

ہوے اور اوس روز کے اون کے اشعار سے یہ شعر منقول ہے

لَا هُمْ إِلَّا الْعَبْدُ مَنَعَ رَحْلَهُ فَأَمْسَحَ رَحْلَكَ لَا وَالصَّيْبِ عَالِي الصَّلِيبِ وَعَايِدِيَةِ النَّوْمِ

الک - یعنی خدا یا امین شک نہیں کہ بندہ بھی اپنے گھر کو بچاتا ہے

پس تو اپنے گھر کو بچائیو۔ تو آجکے دن صلیب کے لوگوں اور اوس کے

لَا هُمْ اَنْ الْعَبْدِ مُمْسِكٌ رَحْلَهُ فَاَضْعُ رَحْلَكَ
وَالنَّصْرَ عَلٰى اَلِ الصَّلِيبِ وَعَنْ يَدِ الْيَوْمِ الْاَلَمِ

وقال ايضا

يَا رَبِّ لَا ارْجُو لَكُمْ سِوَاكَ يَا رَبِّ فَاَمْنَعُ عَنْهُمْ حِمَاكَ
اَنْ عَدُوَّ الْبَيْتِ قَدْ عَادَاكَ فَاَمْنَعُ هُمُوَا اَنْ يَخْرُبُوْا قُرَاكَ
وَاحْذِ اصْحَابَ الْفِيلِ لَهُ ذُوْدٌ اَمِنْ الْاَبْلِ فَذْهَبِ اِلَى اِبْرَهَةَ
رَتِّبْهُمْ يَسْأَلُهُ اِطْلَاقُ اِبْلِهِ فَعَظَمَهُ وَاَجْلَسَهُ مَعَهُ عَلَى سَرِيحٍ
فَلَمَّا سَأَلَهُ اِطْلَاقُ اِبْلِهِ قَالَ لَهُ اِبْرَهَةُ سَقَطَتْ مِنْ عَيْنِي جَيْتٌ

پوچھنے والو! میرا اپنے لوگوں کو فتح و مدد دیجو۔ اور یہ بھی کہا شعر
يَا رَبِّ لَا ارْجُو لَكُمْ سِوَاكَ * يَا رَبِّ فَاَمْنَعُ عَنْهُمْ حِمَاكَ
اَنْ عَدُوَّ الْبَيْتِ قَدْ عَادَاكَ * فَاَمْنَعُ هُمُوَا اَنْ يَخْرُبُوْا قُرَاكَ
نیچے رو در گار میں اونکے کھپانے کے لئے تیرے سوا اور کسی کی
امید نہیں کہتا ہوں۔ پس تو اونکے ہاتھوں سے اپنے لئے (حرم کو)
بچالے۔ کہ جسے دشمن نے تجھ سے دشمنی کی ہے وہ پس
اونکو روک دے کہ تیرے بستیوں کو وہ ویران کرنے نہ پائیں۔ اور
اصحابِ فیل نے ان کے اونٹوں کا ریوڑ پکڑ لیا تھا انہوں نے
اونٹوں کی رہائی کی درخواست کیلئے اونکے رئیس ابرہہ کے پاس

لاهدم البيت الذي هو دينك ودين آبائك فإلهاك عنه ذود
 اخذ منك فقال أنا رب الأبل وللبيت رب يمغه وقال يا معشر
 قريش لا يصل إلي هدم البيت لأن لهذا البيت رباحية ^{الله} قاسل
 عليهم طيرا الأبل فاهلكم وكان لعبد المطلب ابل كثيرة يجمعها
 في الموسم ويسقي لبنها بالعسل في جوف من ادم عند زمزم و
 يشتري الزبيب فينقه بماء زمزم ويسقيه الحاج وطلات في
 عبد المطلب بالاسقية البوطالب ثم بعد العباس ^{من كلام}

اوس نے انکی تعظیم کی اور اپنے ساتھ تخت پر بٹھالیا پس جب آپ نے
 اونٹوں کی رہائی کا سوال کیا تو اوس نے کہا کہ تو میری نظروں سے
 گر گیا میں نے تو اوس گھر کے گردینے کے واسطے آیا ہوں جو تیرا دیر
 آباء کا دین ہے اور اوس سے تجھ کو ایک ریوڑ نے باز رکھ لیا جو
 تجھ سے لے لیا گیا ہے۔ اونہوں نے کہا میں تو اونٹوں کا رب
 ہوں اس گھر کا رب اور ایک ہی جو اوس کو بچا لیا۔ اور کہا کہ یہ معشر قریش
 کسی کو یہ طاقت نہیں ہے کہ اہدام کعبہ کر سکے کس لئے کہ اس کا
 کالیک رب ہے اوسکی حمایت کریگا۔ پس اللہ تعالیٰ نے اوس پر ابل
 کو بھیجا اور اصحاب فیل کو ہلاک کر دیا۔ اور عبد المطلب کے بہت سے
 اونٹ تھے جنکو موسم حج میں جمع کرتے تھے اور قریب چارہ زمزم چمڑے

عبد المطلب

فالتلید

یا رب انت المَلِکُ المَحْمُودُ * وَاَنْتَ رَبُّ الْمَلِکِ الْمَعْبُودِ * مِنْ عِنْدِکَ الطَّارِفُ
 وَكَانَ عَبْدُ الْمَطْلُبِ یُکْرِمُ النَّبِیَّ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَسَلُّوْہُ وِیَعْظُمُہُ وَہُوَ
 صَغِيرٌ وِیَقُولُ اِنْ لَانِیْ ہَذَا الشَّانَ عَظِیْمًا وَقَدْ سَمِعْتُ مِنَ الْکِبَانِ
 وَالرَّہْبَانِ شَیْئًا کَثِیْرًا فِی شَانِ النَّبِیِّ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمْ قَبْلَ
 وَلَادَتِہُ وَبَعْدَہَا وَكَانَ عَبْدُ الْمَطْلُبِ یُتِسِّرُ قَرِیْبًا مَعَظَمًا مِنْہَا
 وَكَانُوا یَفْرِشُوْنَ لَہُ حَوْلَ الْکَعْبَةِ فِیَجْلِسُ وَیَجْتَمِعُ حَوْلَہُ وُسَاقُشِ

کے حوض میں اونکا دودھ اور شہد بہا دیا جاتا تھا۔ اور منقہ خرید کر کے
 زمزم کے پانی سے شربت تیار کرتے اور حاجیوں کو پاتے تھے
 اور جب عبد المطلب نے وفات پائی تو آبداری پر ابو طالب
 قائم ہوئے اور اونکے بعد عباس رضی اللہ عنہ۔ اور کلام عبد المطلب
 یہ بھی ہے یَا رَبِّ اَنْتَ الْمَلِکُ الْمَحْمُودُ * وَاَنْتَ رَبُّ الْمَلِکِ الْمَعْبُودِ
 مِنْ عِنْدِکَ الطَّارِفِ وَالتَّلِیدِ * یعنی اے میرے پروردگار تو ہی
 پادشاہ ستودہ ہے۔ اور تو ہی میرا رب اور پادشاہ معبود ہے۔
 تیرے ہی جانب سے مال و منال ہے۔ اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم
 جبکہ آپ خرد سال تھے عبد المطلب عظمت و بزرگی کرتے اور کہتے
 کہ میرے اس بیٹے کی بہت بڑی شان ہوگی اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم

ولا يستطيع احدا ان يجلس على فراشه ولا ان يطاه بقدمه ولا ان
النبی صلی اللہ علیہ وسلم وهو صغیر یزاحم الناس فیدخل حتی
یجلس بجانب جدہ عبد المطلب ویراجع جاء قبل جدہ عبد المطلب
فجلس على فراشه فاذا اراد احد من اعمامه ان یمنعه یزجره
جدہ عبد المطلب یقول دعوه ان له لسانا ثم یجلس على فراشه
معه ویسبح ظہرہ ویسیرہ ما یراہ یصنع وتوفی عبد المطلب

کی شان میں آپ کی ولادت کے پہلے اور بعد میں کا ہونے اور رہنے
سے بہت کچھ سنا تھا۔ اور عبد المطلب قریش کے رئیس اور امین معظم تھے
اور ان کے لئے کعبہ کے اطراف میں فرش کیا جاتا تھا۔ عبد المطلب
جلوس فرماتے اور رؤساء قریش ان کے اطراف جمع رہتے تھے اور یہی
مجال ہنن تھی کہ اونکی مسند پر بیٹھے یا پیر دراز کرے۔ اور نبی صلی اللہ
علیہ وسلم صغر سنی میں اپنے دادا عبد المطلب کی مجلس میں لوگوں کی
صفین چیر کے داخل ہوتے اور دادا کے بازو بیٹھ جاتے تھے اور بعض
مرتبہ عبد المطلب کے پہلے تشریف لاکر اونکی مسند پر بیٹھ جاتے آپ کے
چچاؤں سے جب کسی نے آپ کو اس سے منع کرنا چاہتے تو اونکو
عبد المطلب جہڑکے دیتے اور کہتے کہ اسکو چھوڑ دو اسکی ایک شان ہی اور
اپنی مسند پر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ بیٹھ جاتے۔ اور آپ کی

وعمر البقی صلی اللہ علیہ وسلم اور عثمان سنین فاصیہ الیہ ابطال
 وکان شقیق ابیہ عبد اللہ وامہا فاطمہ بنت عمرو بن عائذ بن
 مخزوم وعن ابن عباس رضی اللہ عنہما قال سمعت ابی العباس
 یقول کان لعبد المطلب مفرش فی الحجر یجلس علیہ لا یجلس علیہ غیرہ وکان
 حرب بن امیہ فاضلہ من عظماء قریش یجلسون حولہ دون
 الفرش فجاء رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یوماً وهو غلام یجلس

پشت مبارک پر ہاتھ پھراتے اور آپ کے حرکات سے خوش ہوتے
 اور عبد المطلب نے وفات پائی جبکہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم آٹھ برس کے تھے
 پس آپ کے لئے اونہوں نے آپ کے چچا ابو طالب کو وصیت کی
 ابو طالب اور بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے والد ماجد عبد اللہ یہ دونوں
 حقیقی بھائی تھے ان دونوں کی ماں فاطمہ بنت عمرو بن عائذ بن
 عمرو بن مخزوم ہیں۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے اونہوں
 نے فرمایا کہ میں اپنے باپ عباس رضی اللہ عنہ سے سنا کہ ایک
 بہتر تھا کہ جس پر خاص عبد المطلب کے واسطے فرش کیا جاتا تھا اور وہ اوپر
 جلوس فرماتے تھے اوپر سوائے ان کے اور کوئی نہیں بیٹھا تھا حرب
 بن امیہ اور اد کے سوائے قریش کے اور سردار ان کے اطراف بیٹھے
 تھے ایک مرتبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جبکہ آپ کم سن تھے تشریف

علیٰ الفرش فجذبه رجل فبکی فقال عبد المطلب ملا بنی یبکی قالوا
 اراد ان یجلس علی الفرش فمنعوه فقال عبد المطلب دعوا بنی یجلس
 علیه فانه یحس من نفسه بشرف وارجوان یبلغ من الشرف ما لم
 یبلغه عربی قبله ولا بعدہ کنا لو بعد ذلك لا یرد ونه عنه حضر
 عبد المطلب او غاب وفي رواية دعوا بنی انه لیولس ملکاً وفي
 رواية فانه تحدّث نفسه بملک عظیم و سیکون له شان وکان عبد المطلب

اور اوس فرش پر بیٹھ گئے آپ کو کسی نے کہینچ لیا اور آپ رونے لگے
 عبد المطلب نے کہا کہ میرے بیٹے کو کیا ہوا جو روتا ہے لوگوں نے کہا
 کہ اس فرش پر بیٹھنے کا ارادہ کیا تھا اوس سے ممانعت کی گئی۔ عبد المطلب
 نے کہا کہ میرے بیٹے کو چھوڑ دو تاکہ اوس پر بیٹھے کیونکہ وہ اپنی ذات میں
 فضیلت کو دیکھ رہا ہے اور مجھے امید ہے کہ وہ ایسی فضیلت کو پہونچے گا
 کہ اوسکو کوئی عربی نہ پہلے پہونچا ہے اور نہ بعد میں پہونچے گا۔ پہر کہی
 کسی نے آپ کو اس سے منع نہیں کیا خواہ عبد المطلب حاضر رہیں
 یا غائب۔ اور ایک روایت میں یہ ہے کہ میرے فرزند کو چھوڑ دو
 کہ وہ اول الامر ہونے والا ہے۔ اور ایک روایت میں یہ ہے
 کیونکہ اوس کا نفس اوسکو ملک عظیم پر پہونچا دے گا اور قریب میں اوسکی
 بڑی شان ہوگی۔ اور عبد المطلب علماء و حکماء قریش سے تھے اور

من عماء قریش و حکمائہا و کان عجاب الدعوة محرماً للغمر علی نفسه
 و هو اوّل من تحت بغار حراء و التحت التعبد الیالی ذوات العید
 و کان اذا دخل شهر رمضان صعده و اطعم المساکین و کان
 صعوده للتخلی عن الناس یتفکر فی جلال اللہ و عظمتہ و کان یرفع
 من مائدۃ الطیر الوحش فی رؤس الجبال و کان یقال لہ مطعم الطیر
 و یقال لہ فیاض ولد و فی مراسہ شبیۃ الحمد رجاء انہ یکبر و

سبجاء الدعوات تھے اور اپنے نفس پر شراب کو حرام کر لیا تھا۔
 اور آپ ہی پہلے شخص ہیں جو غار حرام میں راتوں کو عبادت کرتے تھے
 اور جب رمضان کا مہینہ آتا تو آپ حرا پر چڑھ جاتے اور مساکین کو
 کھانا کھلاتے۔ اور آپ کا حرا پر چڑھنا صرف لوگوں سے گوشہ نشینی
 کے واسطے تھا تاکہ اللہ جل شانہ کی جلال و عظمت میں تفکر ہو سکے
 اور پہاڑوں کی چوٹیوں پر آپ کے دسترخوان سے پرند و وحش
 مستمع ہوتے تھے۔ اور آپ کو مطعم الطیر اور فیاض کہتے تھے۔ سبجاء
 یہ پیدا ہوئے تو ادا کے سر میں ایک سفید بال تھا اس کے واسطے انکا
 نام شبیۃ الحمد رکھا گیا اس امید سے کہ وہ بڑے اور بڑھے ہو گئے
 اور انکی حمد لوگ بہت کریں گے۔ بالآخر اللہ تعالیٰ نے ایسا ہی کیا
 یعنی لوگوں نے انکی بہت حمد کی کیونکہ وہ مصیبتوں میں قریش

یشیخ ویکثر حمد الناس له وقد حقق الله ذلك فكثر حمدهم له
 لأنه كان مفرج قريش في الغنائب ووليأهم في الامور وشرفهم
 وسيدهم كما لا وفلا عاش مائة واربعين سنة وله مناقب
 كثيرة منها حفر بئر زمزم وكانت درست بعد اسمعيل فامر
 في المنام بحفرها واسرشد في المنام الى محلها وقصة ذلك طويلة
 مذكورة في كتب السير وفي السيرة الحلبية عن ابن عباس رضي
 الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يبعث جدي ^{المطلب} عبد

کے حامی تھے اور تمام کاموں میں اوسکے مجاہد تھے کیا بلحاظ کمال
 اور کیا بلحاظ افعال اوسکے بزرگ اور سردار تھے۔ ایک سو چالیس
 برس زندہ رہے اور اوسکے بہت سے مناقب ہیں۔ ایک یہ کہ
 اوہون نے زمزم کا کنواں کھودا۔ اسمعیل علیہ السلام کے بعد وہ
 ناپید ہو گیا تھا خراب میں اوس کے کھودنے کا حکم ہوا اور اوس کا
 مقام دکھلادیا گیا۔ اسکا قصہ طویل ہے کتب سیر میں مذکور ہے۔ اور
 سیرت حلبیہ میں ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ
 اوہون نے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ میرے
 دادا عبدالمطلب قیامت کے دن بادشاہوں کے لباس اور بہت
 اشراف میں اُٹھے جائیگے۔ برزنجی نے کہا کہ مروی ہوا کہ

یوم القیامة فمخنی الملوك وابهة الاشراف قال البرزنجی ویروی
ان عبد المطلب یعطى نوفر لابناء وجمال الملوك وبعث امة وحده
قال لا ینکان علی التوحید وذلک کن انصر عنه النبی صلی اللہ علیہ
وسال من امثاله کزید بن عمرو بن نفیل وورقة ابن نوفل انه یبعث
امة وحده ومن یبعث امة وحده لا یدر انه یعطى نوفر لابناء لانه
مستقل لا تابع واما کونه یعطى جمال الملوك فلانه کان سید قریش
فی زمانه وهو ملحق بالملوک الذین عدلوا وما ظلموا وھذا ھو شاهد

کہ عبد المطلب کو انبیا کا نور اور پادشاہوں کا جمال عطا کیا جائیگا اور وہ
تنہا حق پر عبوث ہونگے کیونکہ وہ توحید پر تھے اور امثال عبد المطلب
جیسے زید بن عمرو بن نفیل اور ورقة ابن نوفل سے بھی نبی صلی اللہ علیہ وسلم
نے ایسی ہی خبر دی ہے کہ وہ تنہا حق پر عبوث ہونگے اور جو شخص کہ تنہا
حق پر عبوث ہو تو اسکو انبیا کا نور عطا کیا جاتا ہے بعدین ہے کیونکہ وہ
مستقل ہے نہ تابع۔ اور عبد المطلب کو پادشاہوں کا جمال اس لئے دیا جائیگا
کہ وہ اپنے زمانہ میں قریش کے سردار تھے اور وہ اون پادشاہوں
کے ساتھ رہینگے جنہوں نے عدل کیا۔ اور یہ بیان عبد المطلب کیواسطے
گواہ ہے اس امر میں کہ جبکہ یہ حق اور ابو نعیم نے کعب احبار سے
روایت کیا ہے انہوں نے کہا کہ امت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی

فینارواہ البیہقی والفرغیم عن کعب الاحبار انہ قال فی القوراء
 فی صفۃ امۃ محمد صلی اللہ علیہ وسلم انہم فی القیامۃ یعطون نوراً
 وبالجملة فمن وقف علی ما ذکرہ العلماء فی ترجمتہ علم علیاً یقیناً انہ کان
 علی التوحید وھکذا بقیۃ آباءہ الی آدم علیہ السلام وبہذا یعلم
 ان قول ابیطالب ہو علی ملة عبد المطلب اشارۃ الی انہ علی النقیۃ
 ومکارم الاخلاق ولولم یصدر من ابیطالب من الاشارات الدالۃ
 علی توحیدہ الا قوله وهو علی ملة عبد المطلب لکان ذلك كافياً فلو
 درہ من لبیب حاذق وھذا المسلك الذی سلکھ العلامة السید محمد

صفت میں ترات میں یہ کہ قیامت میں اونکو انبیا کا نور عطا کیا جائیگا
 حاصل کلام کہ جسکو بیان علماء پر وقفت ہو ضرور اسکو علم یقینی اس امر کا
 حاصل ہوگا کہ بلاشبہ عبد المطلب توحید پر تھے اور یہی حالت ہے اس
 باقی آباء کی آدم علیہ السلام تک۔ اور اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ابیطالب
 کا یہ قول کہ ”وہ عبد المطلب کی ملت پر ہے“ اس امر کی طرف اشارہ
 ہے کہ ابیطالب توحید اور مکارم اخلاق پر ہے۔ اگر ابیطالب سے
 سوائے اس قول کے کہ ”وہ ملت عبد المطلب پر ہے“ اور اشارات
 جو اونکی توحید پر دل بہن صادر نہوتے تو بھی قول مذکور کافی تھا۔ پس
 اس قول کی خوبی اللہ ہی کے واسطے ہے جو اوننے پہ کلام جامع صادر

بن رسول البرزنجی فی نجات ابطال لم یسبقه الله احد فجزاء
افضل الجزاء ومسلكه هذا الذي سلكه یرتضیه كل من كان متصفا
بالانصاف من اهل الايمان لانه ليس فيه ابطال شیء من النصوص
ولا تضعیف لها وغایة ما فيه انه حملها علی معان مستحسنة ینزلها
الاشكال ویرفع الجدل ویحصل بذلك قرة عین النبی صلی الله علیه وسلم
والسلامة من الوقوع فی تفتیس ابی طالب او بغضه فان ذلك یودی
النبی صلی الله علیه وسلم وقد قال الله تعالى ان الذين یؤذون الذل

فرمایا نجات ابطال میں یہ وہ راستہ ہے کہ جب پر علامہ سید محمد بن
رسول البرزنجی نے جلا کہ جسکی طرف کسی نے سبقت بہن کی تھی اللہ تعالیٰ
اوسکو جزا سے خیر دیوے اور اوس کے اس مسالک کو ہر ایک شخص اہل ایمان
سے جو انصاف سے متصف ہو پسند کر لیا۔ کیونکہ اوہن نصوص سے
کسی شرکاء ابطال بہن ہے اور نہ اوسکی تضعیف ہے اوس میں صرف
یہی ہے کہ انہوں نے نصوص کو ایسے مسخر معانی پر حمل کیا کہ جس سے
اشکال زایل اور جدال مرتفع ہوتا ہے۔ اور اس سے بنی صلی اللہ علیہ وسلم
کے آنکھ کی تہنک اور تفتیس یا بغض ابطال میں مبتلا ہونے سے
احتراز حاصل ہوتا ہے کیونکہ یہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ایذا کا باعث
ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا اِنَّ الَّذِیْنَ یُؤْذُوْنَ اللّٰهَ وَرَسُولَهُ لَعَنَ اللّٰهُ

رسوله لعنهم الله في الدنيا والاخرة واعدا لهم عذابا مهيبا وقال
 تعالى والذين يؤذون رسول الله لهم عذاب اليم وقد ذكر الامام
 احمد بن الحسين الموصلي الحنفی المشهور بابن وحشی
 شرحه علی الكتاب المسمی بشهاب الاخبار للعلامة محمد بن سلامة القضا
 المتوفی سنة ۵۴۲ھ ان بعض ابی طالب کفر و بعض علی ذلك ايضا
 من ائمة المالکية العلامة علی الجہوری فی فتاویہ والتبیین
 فی حاشیة علی الشفا فقال منذ ذکر ابی طالب لا ينبغي ان يذكر لاجبة

في الدنيا والاخرة واعدا لهم عذابا مهيبا سورة احزاب یعنی جو لوگ
 اللہ و رسول کو ایذا دیتے ہیں اللہ تعالیٰ اور ہر دنیا و آخرت میں لعنت
 کرے گا۔ اور عذاب سخت اون کے لئے مہیا کرے گا۔ اور یہ بھی خباب رضی
 اللہ عنہ ہے والَّذِينَ يُؤْذُونَ رَسُولَ اللَّهِ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ الایہ سورۃ
 یعنی جو لوگ اللہ کے رسول کو اذیت دیتے ہیں اونکے لئے عذاب سخت ہے
 امام احمد بن حسین موصلی حنفی نے جو ابن وحشی سے مشہور ہے اپنی شرح
 میں جو شہاب الاخبار مولفہ علامہ محمد بن سلامة قضاعی متوفی ۵۴۲ھ پر
 لکھی ہے ذکر کیا کہ بعض ابوطالب کا کفر ہے۔ اور اس پر ائمہ مالکیہ سے
 علامہ علی الجہوری نے بھی اپنے فتاویٰ میں اور تلمسانی اپنے حاشیہ
 میں جو شفا پر ہے تصریح کی۔ اور کہا کہ ابوطالب کے ذکر کے وقت سزا

النبي صلى الله عليه وسلم لانه حماة ونصره بقوله وفعه وفي ذكره
مكره اذية للنبي صلى الله عليه وسلم وموذي النبي صلى الله عليه وسلم
كافر والكافر يقتل وقال ابو الطاهر من الغض اباطالب فهو كافر
والحاصل ان ايداء النبي صلى الله عليه وسلم كفر يقتل فاعله ان
لم يتب وعند المالكية يقتل وان تاب ومروى الطبراني والبيهقي
ان ابنة ابي لهب واسمها سبيعة وقيل درة قدمت المدينة مسلة
مهاجرة فقيل لها لا تغني عنك هجرتك وانت بنت حطب المازني فادنت

حمايت بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے اور کسی قسم کا تذکرہ مناسب نہیں ہے
کیونکہ انہوں نے اپنے قول و فعل سے بنی صلی اللہ علیہ وسلم کی حمايت
برہد کی اور انکا ذکر برائی سے کرنے میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی آیت
ہے۔ اور حضرت کا ایذا دینے والا کافر اور کافر لائق قتل ہے اور ابو طاهر
نے کہا کہ جس نے ابو طالب سے بغض رکھا وہ کافر ہے۔ حاصل کلام
یہ ہے کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم کو ایذا دینا اوس مرتبہ کا کفر ہے کہ اگر وہ
فاعل توبہ نہ کرے تو قتل کیا جائے اور مالکیہ کے پاس توبہ کرنے کی
صورت میں بھی قتل کیا جائے گا۔ اور طبرانی اور بیہقی نے روایت کی
کہ ابولہب کی بیٹی جبکانام سبیعہ ہے اور بعض نے کہا درہ ہے سلمان
ہو کر مدینہ منورہ میں ہجرت کی تو اوسکو کہا گیا کہ تمہکو ہجرت نفع نہ لگی کیونکہ

من ذاك ذكرته للمسيح صلى الله عليه وسلم سارقاً اشتد غضبه ثم قال
 على المنبر فقال ما بال اقوم يؤذونني في نسبي وذوي دحي فمن
 اذني نسبي وذوي مرحي فقد اذاني ومن اذاني فقد اذني فقال
 واخرج ابن عساكر عن عبيد بن ربيعة عن النبي صلى الله عليه
 عليه وسلم قال من اذني متعة مني فقد اذاني ومن اذاني فقد اذني
 الله تعالى فيغض ابوطالب والتكافؤ فيه يؤذني رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ويؤذي اولاده الموجودين في كل عصر وقد قال صلى الله

تو جہنم کے گندے کی بیٹی ہے اس سے اوسکو بچ ہوا اور اس کا ذکر
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کیا۔ تب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا غصہ بڑ گیا
 اور منبر پر کھڑے ہو کے فرمایا کہ کیا حالت ہی قوم کی کہ میرے نسب و
 قبیلہ کے لوگوں کی برائی کہہ کر میرا دل دکھاتے ہن جس نے میرے نسب
 و قبیلہ کے لوگوں کو اذیت دیا اوس نے مجھکو اذیت دیا اور جس نے
 مجھکو اذیت دیا اللہ تعالیٰ کو اذیت دیا۔ اور ابن عساكر عن عبيد بن ربيعة
 سے نقل کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس نے
 میرے ایک بال کو ایذا دیا تو یقیناً مجھکو ایذا دیا اور جس نے مجھے اذیت
 دی تو یقیناً خدا کو اذیت دی۔ پس ابوطالب کا بغض اور اون کے
 باب میں گفتگو کرنا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اور اون کے ہر زمانہ

عید و سلام و توفیق و احیاء بسبب الاموات و نمایاں ہوا کہ یہ تحقیق
 الہی حنفیہ العلماۃ البرزخی فی نجات ابیطالب ان کثیر من علماء
 المحققین و کثیر من الامامیاء العارضین ارباب الکشف قالوا بنجات ابطال
 منهم اقرطبی والنسبکی والشرانی وخلق کثیرون و قد یؤید ہذا
 نفقۃ و ندین اللہ بہ وان کان ثبوت ذلک عندهم بطریق
 غیر الطرق الہی سلكہ البرزخی فقد التفت معظم من القول بنجاتہ
 فقول هؤلاء الائمة بنجاتہ اسلم للعبد عند اللہ تعالیٰ لاسماع فیما

کے موجودہ اولاد کو رنجیدہ کر رہے اور فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم
 نے اموات کو برا کہہ کے زندہ و رنجیدہ مت کرو۔ نجات ابطال میں
 علامہ برزنجی نے یہ تحقیق جو کی ہے اسکا موید یہ ہے کہ بہت سے علماء
 محققین اور اولیاء عارفین جو اصحاب کشف ہیں نجات ابطال کے
 قابل ہیں۔ انہی میں سے ہیں قرطبی اور سبکی اور شرانی اور بہت سی مخلوق
 ان لوگوں نے کہا کہ یہ وہی ہے کہ جبکہ ہم اعتقاد رکھتے ہیں اور برزنجی
 اور اگر اسکا ثبوت ان لوگوں کے پاس سوامی مسلک برزنجی کے اور کچھ
 طریقہ سے ہے تو برزنجی نے نجات ابطال کے قول میں متفق
 تو ہے۔ پس نجات ابطال کے متعلق ان ائمہ کا قول متذکرہ اللہ تعالیٰ
 کے پاس زیادہ تر سلاست رکھنے والا ہے خصوصاً جبکہ یہ دلائل و

هذه الدلائل والبراهين التي اثبتتها العلامة البرزنجي وهما استدلالنا
 انما يكون بعدم نجاة ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يورث من جعفر
 او عليا لاختلاف الذين واجاب البرزنجي عن ذلك بوجوه منها
 ان الميراث في وقت موت ابي طالب لم يفرض وانما كان الاصل بالوصية
 فقد يكون ابو طالب اوصى بآله لعقيل فانه كان يحبه كثيرا ومختل
 على تسليم ان عقيل اخذ ذلك ميراثا ان النبي صلى الله عليه وسلم
 انما سكت معاملة لابن طالب وعقيل بحسب ظاهر الامر من الكفر بحسب

براهين موجوده بين جنكوا علامه برزنجي نے ثابت کیا۔ اور ابو طالب کے
 غیر ناجی کہنے والوں کے دلائل سے یک یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم نے ان کے مال کا جعفر اور علی رضی اللہ عنہما کو بسبب اختلاف
 دین کے وارث نہیں ٹھہرایا۔ اور اس کا جواب برزنجی نے کئی وجوہ
 دیا ہے۔ ایک اونہیں کا یہ ہے کہ میراث موت ابو طالب تک مقرر نہوی
 تھی۔ اور صرف وصیت جاری ہوتی تھی۔ شاید ابو طالب نے عقیل کیلئے
 اپنے مال کی وصیت کی ہو کہونکہ وہ اون سے زیادہ محبت رکھتے تھے
 اور اگر عقیل کا اس مال کو میراث میں لینا تسلیم کیا جاوے تو محتمل ہے کہ
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ابو طالب وعقیل کے مقدمہ میں ظاہری کفر کے
 حیل سے بلحاظ احکام دین کے سکوت کیا ہو گا گیا کہ ابو طالب کے

الحکام الدنیاقیل ان ہما نزل فی ابیطالب انا ارسلناک بالحق بشیرا ونذیرا
ولا تسئل عن اصحاب الحجیم وهذا القول ضعیف جدا کا القول باہمانزلت
فی ابوی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فان ذلك ضعیف ايضا بل قیل ان ذلك
باطل لا اصل له والا یة انما نزلت فی الیہود قال ابو حیان فی البحر
سوابق الایات ولو احقها تدل علی ذلک ای فان الجمع نزل فی الیہود
والقول بخلاف ذلك یوجب تفکیک نظم الایات وذهاب جزئها
كما اشار الی ذلك المولی ابو السعود فی تفسیره وقد ذکر البزرجی

حق میں جو آیات نازل ہوئیں اور میں سے ہر انا ارسلناک بالحق بشیرا ونذیرا
ولا تسئل عن اصحاب الحجیم سورہ بقرہ یعنی ہم نے بھیجا تجھ کو حق کے ساتھ خوشخبری
دیتا ہوا اور ڈراتا ہوا اور میں نے پوچھا جائیگا تو دوزخیوں سے اور یہ قول
بہت ہی ضعیف ہے جیسا کہ یہ قول بھی ضعیف ہے کہ آیہ مذکورہ والدین
بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں نازل ہوئی بلکہ کہا گیا ہے کہ یہ باطل ہے
اور سبکی کو می اصل نہیں۔ اور آیہ مذکورہ یہود کے حق میں نازل ہوئی۔
جیسا کہ وہ قول کہ اس آیت کو درباب والدین آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
کے کہا گیا بلکہ ان دونوں قول کی کچھ اصل نہیں اور یہ دونوں باطل ہیں
بلکہ یہ آیت یہود کے بارہ میں نازل ہوئی۔ ابو حیان نے کتاب مگر
میں کہا کہ اوس کے اگلے اور پچھلے آیتیں اسی پر دلالت کرتے ہیں۔

احادیث کثیرہ تدل علی نجات ابی طالب شرقال وان کان بعضها ضعیفا
 لکن لکثرتها یقوی بعضها بعضا لایسما واکثرها صحیح لاضعف فیہ
 فمن الصحیح ما اخرجہ ابن سعد وابن عساکر عن علی رضی اللہ عنہ
 قال اخبرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بموت ابیطالب بکی و
 قال اذهب فغسلہ وکفنتہ فوارہ غفر اللہ لہ ورجعہ و فی السیرۃ الحلبیۃ
 ان هذا الحدیث اخرجہ ایضا ابو داؤد والنسائی وابن الجارود وابن خنیئہ

یعنی تمام آیات حق بیودین نازل ہوئیں اور اسکا مخالف قول نظم آیات
 کے توڑنے اور اون کے حسن بیان کے خرابی کا باعث ہی چنانچہ
 اسکے طرف مولیٰ ابوسعود نے اپنی تفسیر میں اشارہ کیا ہے۔ بزرگنجی نے
 بہت سے احادیث ذکر کیا جو نجات ابیطالب پر دلالت کرتے ہیں اور کہا
 کہ اگرچہ بعض اوہن کے ضعیف بھی ہیں لیکن اوہ کی کثرت کے وجہ سے
 بعض بعض کو قوت بخشتے ہیں خصوصاً اکثر اوہن سے صحیح ہیں جس میں کچھ بھی
 ضعیف نہیں ہے صحیح حدیثوں سے ایک یہ کہ جب کو ابن سعد وابن
 عساکر نے علی رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ فرمایا علی رضی اللہ تعالیٰ
 نے کہ میں نے خبر دی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ابوطالب کے وفات
 کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے گریہ کیا۔ اور فرمایا کہ تم جاؤ اور اوسکو
 غسل دو اور کفن دو اور دفن کرو اللہ اوسکو بخشنے اور رحم فرمائے۔

عن علی رضی اللہ عنہ قال لما مات ابو طالب اخبرت النبی صلی اللہ علیہ وسلم
بموتہ فبکی وقال اذهب فغسلہ وکفنه ووارعہ غفر اللہ لہ ورحمہ ثم قال
البرزنجی علی ان اعتقادنا علی المسلك الاول الکافی فی البجاة ولا ینتج
الی هذا ولكنه زیادة تاکید فی المدعی ومن الاحادیث التي ذکرها
فی الشفاعة ما رواه الامام احمد والطبرانی والبخاری عن معا ذبن
جبل وابی موسی رضی اللہ عنہما قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

اور سیرت حلبیہ میں مذکور ہے کہ اس حدیث کو ابو داؤد و اور نسائی و ابن
جارود و ابن خریمہ نے بھی علی رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے حضرت
علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ جبکہ ابو طالب نے وفات پائی تو میں نے وفات کی خبر
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دی پس حضرت نے گریہ کیا اور فرمایا کہ تم
جاؤ اور آپ کو غسل و کفن دو اور دفن کرو خدا اسکو بخشے اور اس پر رحم
کرے پھر برزنجی نے کہا کہ ہمارا بہرہ و سا پہلے مسلک پر ہے جو نجات کیلئے
کافی ہے اور ہمیں حاجت ہے ہم کو اسکے طرف لیکن اس میں زیادہ
تاکید ہے مدعی پر آون احادیث میں سے جو شفاعت کے بارہ میں
ذکر کیا ہے ایک یہ ہے جسکو امام احمد و طبرانی و ابن زرار نے معاذ
بن جبل و ابو موسی رضی اللہ عنہما سے روایت کیں ہیں کہ فرمایا رسول
صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اختیار دیا مجھ کو میرے رب نے دو چیز میں

ان ربی خیر فی بین ان یدخل نصف امتی الجنة اوشفاعہ فاختر
 لهم الشفاعۃ وعلمت انما اوسع لهم وهي لمن مات لا یشک باللہ شیئاً
 وروی الامام احمد وابن ابی شیبۃ والطبرانی عن ابی موسیٰ رضی اللہ
 عنه قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انی اخرت شفاعتی وجعلتها
 لمن مات من امتی لا یشک باللہ شیئاً وفي رواية لابن یعلیٰ وابی نعیم
 عن ابی ذر رضی اللہ عنہ وهي نائلة منهم ان شاء اللہ تعالیٰ من لم یشک
 باللہ شیئاً وفي رواية عن عوف بن مالک عن رسول اللہ صلی اللہ

یا میری آدمی امت جنت میں داخل کی جاوے یا مین او کی شفاعت
 کروں پس میں نے شفاعت کو اختیار کیا اور میں جان لیا کہ شفاعت
 اوں کے لئے زیادہ وسیع ہے اور یہ شفاعت اوس کے لئے ہوگی جو
 اللہ کے ساتھ کسی شے کو شریک نہ کر کے مرا ہو۔ اور امام احمد وابن
 ابی شیبہ اور طبرانی نے ابو موسیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی
 کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ میں نے اوہا رکھی ہے
 شفاعت کو اور اوسکو میری امت سے غیر شرکین کے لئے مقرر
 کیا اور ابو یعلیٰ اور ابو نعیم کی روایت میں جو ابو ذر رضی اللہ عنہ
 یہ ہے کہ انشاء اللہ تعالیٰ اوس شخص کو شفاعت نصیب ہوگی
 کہ جس نے کسی شے کو اللہ تعالیٰ کے ساتھ شریک نہ کیا ہو اور عوف

عليه وسلم سألت الله ان لا يلقاه عبيد من امتي يوحده الا اذ خي
الجنة واخرج مسلم عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما ان رسول
صلى الله عليه وسلم تلا في ابراهيم حين بعثني فانه مني ومن
عصاني فانك غفور رحيم وقول عيسى ان تعذبهم فانهم عباد
وان تغفر لهم فانك انت العزيز الحكيم فرفع يديه وقال امتي امتي
ثم بكى فقال الله يا جبريل اذهب الى محمد فقل له انا سترضيك

بن مالک کی روایت میں ہے کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم
نے کہ میں نے خداوند عالم سے یہ دعا کی ہے کہ میری امت کا
جو شخص کہ خدا کو ایک بتا نما ہو جب وہ لقاے الہی سے مشرف
ہو تو اس کو خدا داخل حیات فرماوے۔ اور مسلم نے عبد اللہ بن عمر
رضی اللہ عنہما سے روایت کی کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے
پڑھا ابراہیم علیہ السلام کے اس قول کو فَمَنْ تَبِعَنِي فَإِنَّهُ مِنِّي
وَمَنْ عَصَانِي فَإِنَّكَ كَافِرٌ بِي ۖ وَاللَّهِ سَوَاءُ عَلَيَّ إِنْ
جس نے پیروی کی میری وہ میرا ہے اور جو میری نافرمانی کی تو
تو مجھ سے والا اور رحم کرنے والا ہے اور عیسیٰ علیہ السلام کے اس قول
كُلٌّ لَّعَذَابِهِمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ وَإِنْ تَعَصَىٰ كُفْرًا فَإِنَّكَ أَنْتَ الْغَزِيذُ
الْحَكِيمُ۔ یعنی اگر تو اوپر عذاب کرے تو وہ تیرے بند ہے مگر

فی امتک ولا تنوکل **وسروی** البزار الطبرانی عن علی کرم الله
 وجهه عن رسول الله صلی الله علیه وسلم قال استغفر لاهتی حتی ینادی
 ربی ارضیت یا حمی فیقول ای رب رضیت **وسروی** الطبرانی
 فی الاوسط بسند حسن عن ابی سعید الخدری رضی الله عنه
 قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم انی اخرت شفاعتی لاهتی
 وهی بالغة ان شاء الله من مات لا یشرک بالله شیئاً قال **البرنجی**

اور اگر او کو بخشیدے تو تو غالب حکیم ہے۔ ان آیات کو پڑھ کر حضرت نے
 اپنے دونوں ہاتھ اٹھائے اور امتی امتی فرما کے رونے لگے تب اللہ تعالیٰ
 نے فرمایا کہ اسے جبریل محمد کے پاس بجاؤ اور کہہ کہ میں تم کو تہا رسی امت
 کے بارہ میں جلد راضی کر دوں گا اور تم کو بنین رنجیدہ کروں گا اور بزار
 اور طبرانی نے علی کرم اللہ وجہہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں امت کی شفاعت کروں گا یہاں تک کہ
 خداوند عالم فرما دے گا کہ کیا محمد تو راضی ہوا اور میں عرض کروں گا ہاں
 اسی پروردگار عالم میں راضی ہوا۔ اور طبرانی نے بسند حسن کتاب اوسط
 میں ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ فرمایا رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ میں نے امت کے لئے شفاعت کو اوٹھا رکھی
 ہے اور وہ انشاء اللہ تعالیٰ پہنچنے والی ہے اس شخص کو جو موجود

فانظر هذه الأحاديث فانما كلها تدل على ان الشفاعة لا تال مشرك
وقد نالت الشفاعة ابطال بفض الحديث الصحيح ونفاً قطعاً انه
كان يصدق بنبوة النبي صلى الله عليه وسلم وصدقته وحقية
دينه وكفى بالظاهر دليلاً فلا بد من القول بجماعة ولا منافاة بينهما
وبين الأحاديث التي فيها ذكر كفره ودخوله النار لما تقدم ان الحكم
بكفره انما هو بالنسبة للأحكام الدنيوية نظر الظاهر الشرع وان دخوله

مرا ہو۔ برزخی نے کہا کہ ان احادیث کو دیکھو۔ کیونکہ یہ تمام حدیثیں اس
وال ہیں کہ شفاعت مشرک کو میسر نہوگی۔ اور ابطال کو تو نص حدیث
صحیح سے شفاعت حاصل ہوئی ہے اور ہم یقیناً جانتے ہیں کہ وہ نبی کریم
صلی اللہ علیہ وسلم کے نبوت اور صداقت اور حقیقت دین کی تصدیق
کرتے تھے اور بدلتے ہی کافی دلیل ہے۔ پس ضرورتاً ابطال
کے قائل ہونا چاہئے اور احادیث مذکورہ اور ادن احادیث میں
جن میں ابطال کا کفر اور ادن کا داخل نہ ہونا مذکور ہے کوئی منافات
ہنیں ہے کیونکہ پیشتر مذکور ہوا ہے کہ انکے کفر کا حکم صرف بہ نسبت
احکام دنیا بلحاظ ظاہر شرع ہے اور ادن کا داخل نہ ہونا کسی فرض کے
ترک سے ہے اور اس سے انکا ہمیشہ آگ میں رہنا لازم نہیں آتا
اور نہ یہاں اس امر پر کوئی بحث ہے کہ وہ ہمیشہ آگ میں رہیں گے۔

النار لاجل ترك فرض من الفرائض وهذا لا يلزم منه مخلوطة في النكاح
وليس هناك نص على انه محلد في النامع ما صرفي بيان سبب نزول
النهي عن الاستغفار من الجمع والله الحمد وتقدم ان قول له تعالى
انك لا تمدني احببت ولكن الله يمدني من يشاء لا يمنع من ايمانه
فانما نادى على انك لا تمدني ولكن الله يمدني من يشاء فنقول
ان الله هداه وتقدم ان العباس لما اخبر النبي صلى الله عليه وسلم
بانه اتى بالشهادة قال له لم اسمعه انما قال له ذلك نظر الى ظاهر الحال

اس کے علاوہ استغفار کل سے نزول نبی کا سبب ہی پہلے بیان ہو چکا
ہے واللہ الحمد اور اسکا بیان بھی پہلے گزر چکا ہے کہ اللہ تعالیٰ
کا یہ قول انک لا تمدني من احببت ولكن الله يمدني من يشاء
(سورہ قصص ترجمہ سابق گزرا) اور انکے ایمان کا مانع نہیں ہے کیونکہ
یہ آیت اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ تو اسکو ہدایت نہیں دے سکیگا
لیکن اللہ تعالیٰ ہدایت کرتا ہے جسے چاہتا ہے۔ پس ہم کہتے ہیں
کہ اللہ تعالیٰ نے اسکو ہدایت کی اور گزر چکی ہے یہ بات کہ عباس
نے جب خبر دی بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ ابو طالب نے کلمہ شہادت
پڑا تب آنحضرت نے فرمایا کہ میں اون سے یہ کلمہ نہیں سنا آنحضرت
نے اس کلام کو بنظر ظاہر حال فرمایا۔ اور یہ امر اللہ تعالیٰ نے آپکو

وذلك لا يمنع ان الله اطلعہ علی ایمانہ ولذلك قال کل الخیر ارجو له
 من ربی وقد صح ان العباس سال رسول الله صلی الله علیہ وسلم
 فقال یا رسول الله اترجو الابی طالب خیرا قال کل الخیر ارجو من ربی
 وهذا الحديث رواه ابن سعد فی الطبقات بسند صحیح ورجاء
 صلی الله علیہ وسلم محقق ولا یرجو کل الخیر الا المؤمن ولا یجوز ان یرد
 بهذا ما حصل له من تخفیف العذاب فانه لیس خیرا فضلا عن ان
 یکون کل الخیر واما تخفیف العذاب تخفیف الشر وبعض الشر أهون

ایمان ابو طالب سے مطلع فرمانے کا مانع نہیں ہے اور اس واسطے
 آپ نے فرمایا کُلُّ الْخَيْرِ اَرْجُوْهُ مِنْ رَبِّيْ یعنی میں اوں کے حق میں
 تمام بہلائیوں کی امید اپنے رب سے رکھتا ہوں اور بروایت صحیح
 ثابت ہے کہ عباس رضی اللہ عنہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 سے پوچھا کہ آیا آپ ابو طالب کے بہلائی کی امید رکھتے ہیں۔ فرمایا
 کہ میں اپنے رب سے اپنے لئے نسبت پر مبنی بہلائی کی امید کرتا ہوں
 اور اس حدیث کو ابن سعد نے سند صحیح سے طبقات میں روایت کی
 ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی امید رکھتی محقق ہے اور آپ
 کل خیر کی امید مومن ہی کے لئے رکھینگے۔ اور کل خیر سے مراد تخفیف
 عذاب جو ابو طالب کو حاصل ہے نہیں ہو سکتی کیونکہ وہ خیر نہیں ہے

من بعض وحصول کل الخیرا نما یكون بدخول الجنة قال بعض العارفين
انه ثبت عند اهل الكشف ایمان ابطال ثبوت الاشکال فيه ولعل السبب
فی ان الله اہم امرہ بحسب ظاہر الشرع لتطیب قلوب اصحاب
النبي صلی الله علیہ وسلم الذین کان آباءہم کفار لالانہ لو صرح لهم
بایمان ابطال وہم یرونہ کافرا بحسب الظاہر مثل آباءہم تنفر قلوبہم
وتنفر صدورہم ویقولون انه لا فرق بینہ وبين آباءہم فکیف یكون
ناجیا وہم معذبون وهذا یكون منهم بحسب ما تقتضیہ الطبیعة

کل خیر ہونا اور ہی بات ہے اور تخفیف عذاب تو تخفیف شر ہے اور
بعض شر بعض سے آسان ہوتے ہیں اور کل خیر تو دخول جنت ہی سے
حاصل ہوگی۔ بعض عارفوں نے کہا کہ ابطال کا ایمان اہل کشف کے
پاس اسطور پر ثابت ہو چکا ہے کہ جس کے ثبوت میں کوئی شک
ہنیں ہے اور ان کے امر کو بظاہر شرع اللہ تعالیٰ نے جو بہم رکھا شاید
او کا سبب یہ ہو کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب کہ جن کے آباء
کفار تھے خوش دل رہیں کیونکہ اوں پر جو ابطال کو بحسب ظاہر مثل
اپنے آباء کے کافر دیکھ رہے تھے اگر ابطال کا با ایمان ہو بظاہر
کر دیا جاتا تو اوں کے دل تنفر کرتے اور اوں کے سینے پر کیمتہ ہوتے
اور یہ کہتے کہ ابطال اور ہمارے آباء میں جب کہ کوئی فرق نہیں

البشریۃ قائما متفر من استنار غیرہا علیہا کما نقدر تظیر ذلک فی ہذی
 قال ابن ابی ولو اظهر ابوطالب ایمانہ لغات ما قصده من نصرۃ النبی
 صلی اللہ علیہ وسلم وحایۃ شرفی ذلک اللہ تعالیٰ حکمہ کثیر لا اطاق
 علیہا فیجب علیہا التسلیو لامرہ اللہ تعالیٰ والا نقیاد لحکمہ والردۃ ابیہ
 وحفظ الادب مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وامن بیتہ ووجاہتہ
 وتحسین الظن بہم حتی لا یطالبوا احدہم بظلامۃ ونسال اللہ تعالیٰ

تو ابوطالب نجات پانے والے اور ہمارے آباؤ معذب کیسے ہو سکتے ہیں
 اور بحسب مقتضائے طبیعت بشری یہ امر اون سے واقع ہوتا۔ کیونکہ
 طبیعت بشریہ کو کہ اوپر غیر کے تقویٰ سے متفر ہوتا ہے چنانچہ اسکی
 نظیر اوس شخص کے بیان میں کہ جس نے کہا تھا کہ میرا باپ کہاں ہے
 بیشتر گزر چکی ہے اور اگر ابوطالب اپنا ایمان ظاہر کرتے تو اونکا مقصود
 اصلی جو بنی صلی اللہ علیہ وسلم کی نصرت و تائید تھا فوت ہو جاتا۔ پس آباؤ
 میں خداوند عالم کے بہت سے حکمتیں ہیں کہ جنہر ہکو اطلاع نہیں ہے
 پس ہمیں امر الہی کو ماننا اور اوس کے حکم کی اطاعت کرنی اور اوس پر راضی
 رہنا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور اونکے اہل بیت و صحابہ کا
 حفظ ادب اور اونکے ساتھ نیک گمان رکھنا واجب ہی تاکہ انہیں سے
 ایک بھی ہکو مظلمہ میں ماخوذ نہ کرے۔ ہم اللہ ہی سے توفیق کا سوال کرتے ہیں

التوفیق هذا خلاصة ما لمحضته من الخاتمة التي ذیل بها العلامة
 المسید محمد بن رسول البرزنجی رسالته التي الفها فی نجات الایون
 مع ما ضمته الی ذلك مما وجدته فی المواهب اللدنیة والسیرة
 الحلیة وغیرهما من الكتب المعتمدة المرصیة **قال العلامة البرزنجی**
 فی آخر الخاتمة التي هی آخر رسالته لما اكملت تسویده فی اوائل شهر
 الحرام ذی القعدة من شهر سنة الف وثمان وثمانین بالمدينة
 النبویة علی ساكنها افضل الصلوة وانزکی السلام فی منزلی بالزقاق

یہہ اون مضامین کا خلاصہ ہے کہ جبکو میں نے علامہ سید محمد بن
 رسول البرزنجی کے اوس رسالہ سے لیا ہے جبکو علامہ نے والدین
 بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے نجات میں تالیف کی ہے اور اس کے ساتھ
 بعض وہ امور بھی شریک کر دئے گئے ہیں کہ جبکو میں نے مواہب لدنیہ
 اور سیرت عالیہ وغیرہ کتب معتبرہ ہندیہ میں پایا۔ علامہ برزنجی نے
 اپنے رسالہ کے خاتمہ کے اخیر میں فرمایا کہ جب میں نے اوایل ذی قعدہ
 سنہ ایک ہزار اٹھاسی ہجری میں مدینہ نبویہ میں علی ساکنہا افضل الصلوة
 وانزکی السلام اپنے مکان واقع محلہ زقاق البدور میں جہ اندرون
 فیصل شہر ہے اس کتاب کا مسودہ پورا کیا تو اسکو حرم شریف کے
 ایسے خادم کے پاس جو راہ خدا میں ثابت قدم اور صاحب افکار

بزقاق البدو وروہود اخل السور ارسلت به الى بعض خدام الحرم
 الشريف من له قدم في طريق الله تعالى وله اذکار واورد وند
 وهو متوسم بالصالح ليدخله الحجرة الشريفة تحت استرکسوة
 القبر المعظم صلى الله عليه وسلم فانه هديته صلى الله عليه وسلم
 فان وقع حيز القبول بيضته والاضيعته قبل ان تنتشر منه النسخ
 فادخله تحت واستقر فيه ليلتين ثم رده الى و بشرف بانه وقع
 في حيز القبول من حضرة الرسول صلى الله عليه وسلم وشفعة

واوراد و سنوک اور صلاح سے آراستہ تھے اس غرض سے بھیجا کہ
 حجرہ شریفہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم قبر معظم کے خلاف کے نیچے رکھے
 کیونکہ وہ آپ کا بدیہ ہے اگر مقبول بارگاہ نبوت ہوگا تو اسکا بیضہ گرے
 ورنہ اسکو قبل شایع ہونے کے چاک کر دوں گا۔ پس اونہوں نے اسکو
 رکھ دیا اسمین دو شب گزر گئے اسکے بعد اسکو مجھے لا دئے اور حضرت
 کے قبولیت کی بشارت دی اور شفیع گردانا آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم اس رسالہ کو تمامی اولاد مولف کے لئے۔ اسپر میں نے
 اللہ کی حمد کی اور اوسی کی مدد سے کتاب کا بیضہ کیا۔ پس خدا کی
 حمد ہے اوس کے انعام والہام پر پھر اوسی کے واسطے حمد ہے
 کہ جیسے ابتداء کر دایا اقام کر بھی پہونچا یا ایسی حمد کثیر جو پاک اور مبارک ہو

فی جمیع الفروع فحمدت اللہ علی ذلک و بیضتہ بعون الملک المملک
فالحمد للہ علی ما انعم والہم ثمرلہ الحمد علی انہ کما بدّ التمر حمد اکثر
طیبا مبارکافہ حمدایوانی نعمہ و یکافی مزیدہ کما ینبغی لجلالہ
وعظمتہ سلطانہ حمدایستوجب المزیذ الموعود بقولہ تعالیٰ
لئن شکرنا لزدنا کمرا واکمل الصلوۃ والتسلیم علی المبعوث بالقرآن
الحکیم والموصوف بالخلق العظیم المبعوث بانہ بالمؤمنین مروف
مرحیم صلاۃ وسلاما تجازیان عناءہ وتوازنیان عناءہ وعلی آلہ و
اصحابہ وآبائہ وامہاتہ وانرا جہ وذریۃ ودرثۃ علومہ و

امنیایسی حمد جو اسکی نعمتوں کو دانی اور اوس کے فرید کرم کو کافی ہو
اور اوس کے جلال اور اوس کے غلبہ سلطنت کے لایق ہو اور ایسی حمد
جو مستوجب ہو اور اوس زیادتی کی کہ حکما وعدہ اوس کے اس قول
میں ہے لئن شکرنا لزدنا کمرا یعنی اگر تم شکر کرو گے تو میں کمزور
اور زیادہ دوں گا۔ اور اکمل صلوۃ و تسلیم اوس ذات مقدس پر نازل ہو
جو قرآن حکیم کے ساتھ مبعوث ہوے اور خلق عظیم سے موصوف اور
بالمؤمنین مروف ورحیم سے مبعوث ہیں۔ ایسی صلوۃ و تسلیم جو
مؤمنین کے ساتھ نرمی اور رحمت پیش آئے والے ۱۲
بھاری جانب سے آپ کی مبارک خدمت میں ہدیہ اور آپ کی غنا کی مساوی
ہو۔ اور آپ کے آل و اصحاب و آبا و اہبات اور ازواج و ذریۃ

سورۃ البقرہ

عبادۃ وغفر اللہ لنا ولوالدینا وَاخواننا قلوبا وصلبا ودينًا وجميع المسلمين
والمسلمات سربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان ولا تجعل في
قلوبنا غلا للذين آمنوا ربنا انك رؤوف رحيم دعواهم فيها سبحانك
اللهم وتحييتهم فيها سلام واخرد دعواهم ان الحمد لله رب العالمين هذا
آخر ما في رسالة السيد محمد بن رسول البرزنجي المولفة في نجات الآب
المدبلة بالخاتمة التي في نجات ابی طالب عم النبی صلی اللہ علیہ وسلم
قال المؤلف رحمه الله تعالى وكان الفراغ من تسويد ذلك اليوم السبت

اور وارثان علوم وعبادات پر۔ اور بھکوا اور بھارے مان باب کو اور بھارے
بہائیوں کو تھوہ او کئی اخوت قلبی ہو یا صلبی یا دینی اور تمام مسلمانوں کو خواہ
کریم بخشدے۔ خدا یا بھکوا اور بھارے بہائیوں کو جو با ایمان گزر گئے
معفرت عطا فرما۔ اور مومنین کے کینہ سے بھارے دلون کو بچالے خدا
تو ہی بڑا مہربان اور رحم والا ہے۔ دعواہم فيها سبحانك اللهم وتحييتهم
فيها سلام واخرد دعواهم ان الحمد لله رب العالمين یہ وہ مضامین ہیں جو
سید محمد بن رسول البرزنجی کے رسالہ کے اخیر میں بیان ہوئی ہیں جو والدین
حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نجات میں تالیف ہوا اور جس کے خاتمہ میں نبی
صلی اللہ علیہ وسلم کے چچا ابطالب کی نجات کا بیان ہے مولف علیہ الرحمہ
نے کہا کہ اٹھارہ شعبان سنہ تیرہ سو تین ہجری میں اسکے مسودہ

الثامن عشر من شهر شعبان المبارك سنة الف وثلثمائة وثلاث^ش
من هجرة النبي صلى الله عليه وسلم -

ترجمة مولانا السيد محمد بن رسول البرزنجی

اعلم ان العلامة الشيخ محمد الرادى الدمشقى فى كتابه اسلاك^ك
الدرر فى وفيات اعيان اهل القرن الثانى عشر ترجم مولف الرسالة
الذكورة وهو العلامة مولانا السيد محمد بن رسول البرزنجى المنتهى
نسبه الى الامام سيدنا موسى الكاظم ابن الامام سيدنا جعفر الصادق
فراغت هو -

بيان حال سيد محمد بن رسول البرزنجى

جائنا جابى كعلامه شيخ محمد مراد فلو مشقى فى ابني كتاب اسلاك الدرر
فى وفيات اعيان اهل القرن الثانى عشر من مولف رساله ذكره
يعنى علامه مولانا سيد محمد بن رسول البرزنجى كا احوال جكانب
امام سيدنا موسى الكاظم ابن امام سيدنا جعفر الصادق ابن امام
سيدنا محمد الباقر ابن امام سيدنا على زين العابدين ابن امام
سيدنا حسين السبط ابن امام سيدنا على ابن ابى طالب سيدنا
فاطمه الزهرا بنت سيدنا افضل الخلايق محمد رسول الله صلى الله
عليه وسلم كو پو پختا هے نهايت عظمت سے بيان كيا هے

ابن الامام سیدنا محمد الباقر ابن الامام سیدنا علی زین العابدین
 ابن الامام سیدنا الحسین السبط ابن الامام سیدنا علی بن ابی طالب
 وسیدتنا فاطمة الزهراء بنت سیدنا محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 و آلہ و سلم بتزجہ جلیلة و وصفہ بکثرة العلم والعمل وقوة الفکر والغم والادراک
 والاقتدار علی المجدل واقامة الحجۃ والبرهان بحیث انہ فی اکثر مواضع
 یغلب حجۃ خصمہ و یجعلها حجۃ علیہ کما رايت فی هذه الرسالة وضع مثل ذلک
 فی کتابہ المسمی بالنوافض بالفاء للروافض فانہ کتاب عجیب لم یؤلف فی الرد علی
 الروافض کتاب مثله و فی اکثر المواضع یقلب حجۃ و یجعلها حجۃ علیہم کذلک

اور انکی کثرت علم و عمل اور قوت فکر و فہم و ادراک اور مناظرہ پر قدرت اور
 حجۃ اور برہان کے قائم کرنے کی توصیف کی کہ اپنے اکثر جوابات میں
 دلیل خصم پر غالب ہوتے جاتے اور دلیل خصم کو اسی پر لوٹ دیتے
 تھے جیسا کہ تم نے اس رسالہ میں دیکھا اور انہوں نے اپنے دوسرے
 رسالہ میں جسکا نام النوافض بالفاء للروافض ہے ایسا ہی کیا
 ہے۔ یہ عجیب کتاب ہے ایسی کوئی کتاب رد و روافض میں تالیف
 نہیں ہوئی۔ اکثر مواضع میں اونکی حجت کو ادنیٰ پر لوٹ دیا ہے۔
 علامہ حموی نتائج میں اور ذہبی نفحات میں اور علامہ بیہقی شذوہ
 میں اور عیاشی رحلت میں غرض ان تمام علما نے بھی ایسا ہی

ترجمہ علامۃ الحموی فی تالیجہ والذہبی فی نفحاتہ والعلامۃ البیہقی
فی شذویرہ والعیاشی فی رحلتہ واطنب کل منہم فی صدحہ غایۃ الاطناف
وقالوا فیہ کان علامۃ المعقول والمنقول وامام اہل الفروع والاصول
الجامع للفنون العلمیۃ المتضلع من اذواق الاسانید النبویۃ واجمع
عندہ من الفضائل ما یعجز عن ذکرہ الناقل مع علوہمۃ وخوف من اللہ
فی السر والاعلان ووقوف مع الحدود الشرعیۃ قالوا وکان لہ قوۃ اقتدار
علی الاجوبۃ والمسائل الغامضۃ مشککہ فی اسرع وقت واعذب لفظ واسہل
واوجزہ واکملہ و ذکر بعضہم انہ قد عدہ بعض العلماء فی المجددین وقال فی

بیان کیا ہے اور ان میں سے ہر ایک شخص برزنجی کی بہت طویل مدح کی
اور کہا ہے کہ برزنجی معقول ومنقول کے علامہ اور اہل فروع و اصول کے
امام اور فنون علمیہ کے جامع اور اسانید نبویہ کے لذات سے بہرہ یاب
تھے اور علوہمت اور باطن و ظاہر میں حرف الہی اور حدود شریعت
سے واقفیت کے ساتھ ان میں ایسے فضائل جمع ہو گئے تھے کہ جنکے
ذکر سے ناقل عاجز ہے۔ کہتے ہیں کہ باریک اور مشکل مسائل کے جوابات
ہنایت سرعت سے شیریں اور سہل اور مختصر اور کامل تر الفاظ میں دینے
کی پوری قدرت علامہ برزنجی کو تھی۔ اور بعضوں نے یہ ذکر کیا کہ
بعض علماء نے انکو مجددین میں شمار کیا ہے اور اسماء مجددین کے

سردہ اسماء المجددین نظماً۔

حادی عشر قد کان بنزنجی محبدا و شرطہ جلی

والد رحمہ اللہ سنۃ الف واربعمین لیلۃ الجمعة ثانی عشر ربیع الاول

بشہر زمر بقبریہ برخانج و بہا نشاء و قرأ علی والدہ و بہ تخرج فی العلوم ثم

رحل الی بلدان کثیرۃ و اخذ العلوم عن بہا من العلماء الاعیان و توطن

المدينة المنورة و تصد بہا للتدیس و الف التصانیف العجیبة المفیدۃ

منہا ما مرو منہا انہما السلسیل فی شرح اسماء التنزیل للبیضاوی و شرح

الفیہ السیوطی فی مصطلح الحدیث و سماہ المصطلح لا یصاح الفیہ المصطلح

ساتھ ان کے نام کی شرکت میں یہ نظم کہی ہے۔ شعر

حَادِیْ عَشَرَ قَدْ کَانَ بَنَزْنَجِیْ | الْحَدِّدَا وَ شَرْطُہُ جَلِیْ۔

یعنی برزنجی گیارہواں مجدد ہوا۔ اور انکی شرط ظاہر تھی۔ برزنجی رحمہ اللہ سنۃ

ہجری میں شب جمعہ باروین ربیع الاول کو شہر زمر کے قریب برزنج میں پیدا ہوئے

اور اسی میں جوان ہوئے اور اپنے والد سے بڑھا اور ادہنی سے علوم حاصل

کیا اور بعد ازاں بہت سے ممالک کا سفر کر کے وہاں کے معتبر علماء

سے تحصیل علوم کی۔ اور مدینہ منورہ میں سکونت اختیار کی اور وہاں

کے شیخ المدرسین ہو گئے عجیب مفید کتابیں تصنیف کی جنہیں سے

بعض کا تذکرہ پیشتر ہوا ہے اور بعض یہ ہیں۔ انہما السلسیل جو شرح میں

و مختصر تلخیص المفتاح و مرقاة الصعود فی تفسیر اوائل العقود و الضاد
 علی صبح فاتحۃ البیضاوی و جالی الاحزان فی فضائل رمضان و الاشأ^{عنه}
 فی اشراط الساعة و له مؤلفات کثیره غیر ذلک کلها من اعجاب الاعاجیب
 توفي رحمه الله تعالی بالمدينة المنورة سنة الف و مائة و ثلاثة ظهیر
 یوم الاثنين فی دار بزقاق القشاشی کان له مشهد عظیم قبل انہ مات
 مسموما و دفن بالبقیع الشریف عند ارجل بنات النبی صلی اللہ علیہ وسلم
 خارج القبة الشریفیة التي علیہن مما یلی القبة بین القبة المذكورة

اما التشریل بیضاوی کی ہے اور شرر الفیہ السیوطی اصطلاحات
 حدیث میں اسکا نام مصطلح لا یضاح الفیہ المصطلح رکھا ہے۔ اور مختصر تلخیص المفتاح
 اور مرقاة الصعود فی تفسیر اوائل العقود اور ضاد علی صبح فاتحۃ البیضا
 اور جالی الاحزان فی فضائل رمضان اور اشاعة فی اشراط الساعة
 اور اس کے سوا بے اکلی بہت سی تالیفات ہیں اور سب کے سب
 نہایت عجیب ہیں۔ اور انہوں نے خدا پر رحمت نازل فرمائے۔ یہ
 مسوزہ میں سنہ ہجری نبوی میں یوم ووشنبہ کے ظہر کے وقت اپنے
 مکان میں جو کوچہ قشاشی میں تھا وفات پائی۔ اور اب کجا بڑا مشہور
 اور کہا گیا کہ وہ مسموم مرے اور بقیع شریف میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم
 کے صاحبزادیوں کے بائیں انکے قبہ شریفہ کے باہر قبلہ کے جانب

وقبة سید اعباس اهل البیت رضوان اللہ علیہم اجمعین و بجانب قبر
العلامة السید جعفر بن السید حسن البرزنجی الاقی ذکرہ والموضع
المذکور من البقیع مقبرة السادة البرزنجیین وله عقب مبارک کام
من ذوی العالم والفضل والصلاح یتداولون فتوی الشافعیة بالمدينة
المنفرة وبرزنج قرية بشهر زور من سواد العراق (ومن اولاده
السید عبدالکریم المدفون بمجرة المشهور بالملوم وسبب ذلك انه
فی سنة ثلاث وثلاثین ومائة والیف فی دولة الشریف مبارک بن

ما بین قبة مذکوره اور قبة عباس رضی اللہ عنہما بیت رضوان اللہ علیہم اجمعین
کے دفن ہوئے اور انکے پہلو میں علامہ سید جعفر بن سید حسن
برزنجی کی قبر ہے جنکا ذکر آگے آدیا گیا۔ اور بقیع میں موضع مذکور سواد
برزنجی کا مقبرہ ہے۔ اور انکی اولاد برکت والی ہے یہ سب
صاحب علم و فضل و صلاح ہوئے اور مدینہ منورہ میں یہی لوگ نوبت
بنوبت شافعیہ کے مفتی ہوتے ہیں۔ اور برزنج ایک قریہ ہی شہر
زور کا جو حوالی عراق میں ہے۔ اور سید عبدالکریم جو جدہ شریفین
مدفون اور بقع مظلوم شہور ہیں۔ انہی کے اولاد سے ہیں۔ سب
سبب یہ ہے کہ ۳۳ھ ہجری میں مائے حکومت شریف مبارک بن احمد
بن زید امیر مکہ کے درمیان اہل مدینہ و خاندان حرم شریف کے

احمد بن زید امیر مکتہ وقعت فتنہ بین اہل المدینہ و اغوات الحرم
 و وقع فیہا قتال یوما و بعض یوم و اتشہ فساد و شرکثیر شو عرض ذلک
 الی الدولۃ العلیۃ و ذکر و ان السید المذکور و ولده السید حسن و
 بعض اعیان اہل المدینہ عرضوا الماس فی تلک الفتنة فصد مر الامر
 من الدولۃ العلیۃ بقتل بعض اشخاص و نفی آخرین و کان السید عبد الکریم
 المذکور من جملة المأمورین بقتلہم و کذا و لده السید حسن اما ولده
 فکان رحمہ اللہ صاحب کرامات و کان یدرس بعد صلاۃ الصبح فی المسجد

فتنہ واقع ہوا اور اس میں کامل ایک روز اور دوسرے روز بھی کشت
 خون ہوئی اور فساد اور شرکثیر منتشر ہوا دولت علیہ میں اسکی عرض
 ہوئی اور یہ کہا گیا کہ سید مذکور اور اون کے فرزند سید حسن اور دینہ
 کے بعض بڑے بڑے اشخاص نے لوگوں کو اس فتنہ کی ترغیب دی تھی
 پس دولت علیہ سے بعض کے قتل اور بعض کے اخراج کا حکم صادر ہوا
 اور جنکے قتل کا حکم تھا اون میں سید عبد الکریم مذکور بھی تھے اور انکے
 فرزند سید حسن بھی۔ لیکن انکے فرزند رحمۃ اللہ علیہ صاحب کرامات
 تھے اور مسجد نبوی میں صبح کے نماز کے بعد پڑھایا کرتے تھے پس تیس
 کی حالت میں انکو مسجد میں گرفتار کرنے کے ارادہ سے جبکہ سپاہی
 اسکے قریب ہوئے تو قاور ذوالجلال نے اون کے آنکھوں پر

النَّبِيِّ فَلَمَّا اسْرَادُوا الْقَبْضَ عَلَيْهِ، ذَهَبُوا عَلَيْهِ لِيَقْضُوا عَلَيْهِ فِي سَبْعِينَ صَاعًا
فَلَمَّا قَرَّبُوا مِنْهُ طَمَسَ اللَّهُ عَلَى عَيْنِهِمْ فَكَانُوا يَسْمَعُونَ صَوْتَهُ وَيَجِدُونَ رُوحَهُ
لَا يَرَوْنَ شَخْصَهُ فَرَجَعُوا وَاجْتَبُوا أَصْرَهُمْ بِذَلِكَ فَلَمَّا رَجَعُوا رَجَعُوا إِلَى
غَيْرِهِمْ فَبَاقُوا وَقَدْ تَمَرَّدَ السَّيِّدُ دَرَسَهُ وَذَهَبَ إِلَى قَارِيَةِ بَابِ لَسَارِ لِيُتِمُّوا
الْبَيْتَ وَاسْتَطَاعُوا ابْدَارَهُ وَجَلَسَ نَاسٌ مِنْهُمْ عِنْدَ بَابِ دَرَسِهِ وَدَخَلَ عَلَيْهِ
الرَّعْبُ وَالْخَوْفُ فِي قُلُوبِهِمْ فَلَمَّا يَخَاسِرُوا عَلَى أَنْ يَدْخُلَ عَلَيْهِ فِي غَيْرِ مَسْجِدِهِ
أَنْ فَكَاهَهُ مِنْهُمْ لَا يُمْكِنُ إِلَّا بِالْخُرُوجِ مِنَ الْمَدِينَةِ إِلَى مَصْرٍ يُظَاهِرُونَ وَفَضْلًا
وَصَلَّى رَكْعَتَيْنِ وَاتَّخَذَ قُبْضَةً مِنَ التُّرَابِ فَخَرَجَ عَلَيْهِمْ وَهُوَ يَتَوَشَّاهُ فَجَعَلُوا

پردہ ڈال دیا آپ کے پڑانے کی آواز سنی جاتی تھی مگر آپ کیا برہ
نظر نہیں آتا تھا پس وہ لوٹ گئے اور اپنے حاکم کو اسکی اطلاع دی مگر
وہ باز نہ آیا اور دوسرو کو ان کی گرفتاری کے لئے روانہ کیا پس وہ لوگ
آئے اور سید موصوف بعد اتمام درس اپنے مکان کو جو باب السلام
پاس تھا تشریف فرما ہو چکے تھے پس یہ اشخاص وہاں پہنچے اور
اونکے مکان کو گھیر لیا اور ان میں سے بعض اشخاص دروازہ مکان پر
بیٹھے اللہ تعالیٰ نے ان کے قلوب میں خوف و رعب ڈال دیا جسکی وجہ
سے وہ اندر داخل ہونے کی جرأت نہیں کر سکتے تھے پس جبکہ سید
موصوف نے معلوم کر لیا کہ جب تک مدینہ منورہ سے مصر نہ جائے

شآھت الوجوه و عنت الوجوه للحي القيوم وقد خاب من حل ظلماته
 على رؤسهم التراب هم لا يعلمون وخرج من بين ايديهم وهم لا يبصرون ولم
 يعلموا خبر ارحمى وصل الى مصر انهم خبره فقام بمصر مدة ودخل الجامع
 الا زهر واجتمع بالاكابر من العلماء والفقهاء كتابه نفثة المصدر وهو
 كتاب لم يولف نظيره في الفصاحة والبلاغة والقصائد النعتية النبوية
 والكلمات الحكيمة سلك فيها طرق القوم من السادة الصوفية مشير الى
 هذه القصة وان النبي صلى الله عليه وسلم اشار اليه بالخروج الى مصر

رہائی نامکن ہے تو وضو کی اور دو رکعت نماز پڑھی اور تھوڑی سی اذان
 شَآهَتِ الْوُجُوْہُ شَآهَتِ الْوُجُوْہُ وَعَنْتِ الْوُجُوْہُ لِّلْحَيِّ الْقَيُّوْمِ وَقَدْ خَابَ مَنْ
 حَلَّ ظُلُمًا پڑھتے ہوئے انکے سامنے آئے اور مٹی انکے سروں پر
 ڈال دی جسکو وہ معلوم نہ کر سکے اور انکے سامنے سے نکل گئے ان لوگوں نے
 آپ کو نہ دیکھا اور آپ کی کسی خبر انکو معلوم نہ ہوئی یہاں تک کہ آپ مصر پہنچے
 اور وہاں سے آپ کی خبر آئی ایک مدت تک مصر میں رہے۔ اور جامع ازہر
 میں مقام کیا اور بڑے بڑے علماء سے ملاقات کی اور کتاب نفثۃ المصداق
 جو فصاحت و بلاغت میں بے نظیر ہے اور قصاید نعتیہ نبویہ اور کلمات
 حکمیہ تالیف فرمائی۔ اس میں آپ نے سادات صوفیہ کا سلک اختیار
 کیا ہے اور جو بیخ و دم پہنچا اور بارگاہ نبوی سے جدائی اور دوری

وان يخرج عليهم وينثر على رؤسهم التراب وانهم لا يبصرونه فغير
ما وقع له صلى الله عليه وسلم عند الهجرة الى المدينة ثم عاد بعد ذلك
الى المدينة واما والدته رحمه الله فصعب قبضه بالمدينة فحس
بعض عدائته للخروج من المدينة الى مكة المشرفة والاقامة بها فلما
وصل الى مكة قبضه الوزير ابو بكر باشا وانفذه الى جدة وحبس
ثم سدرا الامر بقتله فقتل خنقاً في ليلة الثامن من شهر ربيع الاول
سنة ثمان وثلاثين ومائة الف ودرم في سوق جدة يوماً كاملاً

جو حاصل ہوئی اس کے طرف بھی اس کتاب میں اشارہ ہے اور اس میں
قصہ مذکورہ اور نیز اس امر کے طرف آپ نے اشارہ فرمایا ہے کہ
نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مصر چلا جانے اور اون کے سروں پر
ڈال کر ان کے سامنے سے نکل جانے کا جہنم وہ لوگ انکو نہ کیسے
اشارہ فرمایا تھا جیسے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے مدینہ منورہ کے
طرف ہجرت فرمانے کے وقت ہوا تھا۔ اس کے بعد آپ نے مدینہ منورہ میں
مراجعت فرمائی اور لیکن انکے والد رحمۃ اللہ علیہ کی گرفتاری مدینہ منورہ
میں دشوار تھی اس لئے بعض دشمنوں نے انکو سکونت کہ مشرق کی
صلاح دی پس جب یہ کہ منوط ہو گئے تو انکو ابو بکر باشا وزیر نے گرفتار
کر کے جہدہ بھیج دیا اور عمان کے قلعہ میں قید کیا اور پھر انکے قتل کا حکم دیا

شہر رفعہ بعض اہل الخیر بشفاعۃ والتماس غل وکفن ودفن بجدۃ
 وهرعت الناس الى جنازۃ للتبرک بها ولقب بالمظلوم رحمہ اللہ رحمۃ
 واسعۃ ذکر فی الروض الاعظم ما نصہ شرعاً عقب ذلک بيسير جاء
 الہر بعزل الوتر المذکور فخرج متوجهاً الى الاستانة وکرب مع من
 فی سفینۃ من جدۃ فبعد ما حلوا شرائعها وجرت بهم غیر بعيدات
 سراج عاصفۃ فاعرقہ اللہ ولم یج منهم الا قلیل قال هكذا اخبرني بعض
 اهل العلم من اهل جدۃ سماعاً عن غیرہ من الثقات انتهى وخلف ابنہ

پس وہ بربع الاول ۳۸ گیارہ سوار تیس ہجری کے آٹھویں شب میں گلا
 گھونٹ کے مار ڈالے گئے اور کامل ایک دن جدہ کے بازار میں انکا جسد
 پڑا اس کے بعد بعض نیک بختوں نے سعی و سفارش سے اٹھالیگئے
 اور غسل و تکفین کے بعد جدہ میں دفن کئے گئے۔ اور انکے جنازہ پر
 برکت لینے کی غرض سے جدہ کے لوگ دوڑے اور انکا لقب مظلوم
 خداوندان تو ان پر رحمت واسعہ نازل فرما۔ کتاب روض الاعظم میں مذکور
 ہے کہ اس واقعہ کے تھوڑے ہی دن بعد وزیر مذکور کے معزولی
 کا حکم آیا اور اس نے بقصد استانہ دولت علیہ نکلا اور جدہ سے
 اپنے ہمراہیوں کے ساتھ جہاز میں سوار ہوا۔ پس بعد کہوٹے پر دو
 تھوڑی مسافت طے ہوئی تھی کہ دفعتاً ہوا تیز و تند چلی اور خدا نے اسکو

السید حسن السید جعفر صاحب المولد الشهیر الذی مفتحه ابتدئ
الاملاء باسم الذات العلیہ وابنه العلامة السید علی صا المنطومة
الرأیة الموسومة بجالية الکدر فی اسماء اصحاب سید الملائک والبشر
نظم فیها اسماء اهل بدر واحد التی اولها

بدریة وافت ببرهان بھر احدیة فی سردها سر ظھر
وابنه العلامة السید محمد الیوزنجی فکلم ابناء السید حسن و
کان السید جعفر المذکور اماما عالما عاملا ولد سنة ست و عشرين

دہودیا اور سوائے چند آدمیوں کے کسی نے نجات نہ پائی صاحب
کتاب نہ کور نے کہا کہ اہل جدہ کے بعض اہل علم نے معتبر اشخاص سے
سنا لیا یہی مجھ کو خبر دی ہے انتہی۔ اور ان کے فرزند سید حسن کے
حلف سید جعفر صاحب مولد مشہور ہیں جبکا آغاز یہ ہے ابتدئ
الاملاء باسم الذات العلیہ اور انہی کے فرزند ہیں علامہ سید علی
جو مصنف ہیں منظومہ الرأیة موسومة بجالية الکدر فی اسماء اصحاب سید
الملائک والبشر کے اسمیں اسماء اہل بدر واحد کو منظوم کیا ہے جس کا
پہلا شعر یہ ہے شعر بدریة وافت ببرهان بھر احدیة فی
سردها سر ظھر یعنی پہونچے اہل بدر برہان روشن کے ساتھ۔ اسماء احمد
کے شمار ہیں کہ ایک سر عظیم تھا ظاہر کر دیا گیا۔ اور انہی کے فرزند ہیں علامہ سید

وما توالفت بالمدینة المنورة فتنابها وقرأ القرآن واخذ العلم من مشايخ
 كثيرين يطول تعدادهم وبلغ في جميع العلوم نقليها وعقليها وتولى منصب
 فتوى الشافعية بالمدینة المنورة وسلك في طرق القوم وكان على غاية
 من العلم والافتقار وله كرامات كثيرة منها انه دعى بغزة من مصلاته
 يوم الجمعة الى صباشرة خطبة للجمعة وطلب منه ان يستقي للناس
 في خطبته وكانت سنة هجدة فاستسقى فامطرت السماء مطرا عظيما
 كافوا القرب حتى الت الالودية واخضبت الارض بعد جديها و

محمد بزنجی پس یہ نام سید سن کے بیٹے ہیں اور سید جعفر مذکور امام
 اور عالم باعمل تھے ۱۲۶۰ھ ہجری میں مدینہ منورہ میں پیدا ہوئے اور
 وہیں سن شہور کو پہنچے اور قرآن شریف پڑھا اور بہت سے مشایخ جنکی
 تعداد طویل ہے علم سیکھا اور جمیع علوم نقلیہ و عقلیہ میں فضیلت کامل حاصل
 کی اور مدینہ منورہ میں منصب فتویٰ شافعیہ کے والی ہوئے اور اپنے
 بزرگوں کی روشنی اختیار کی اور عمل و استقامت پر انتہا درجہ کا ثبات
 تھا اور ان کے بہت سے کرامات ہیں ایک یہ ہے کہ ایام تنگ
 میں ہجیرہ کے روز یہ اپنے مہینے پر تھے یکایک اپنے خطبہ جمعہ پڑھنے
 اور خطبہ میں دعا و پارش کرنے کی درخواست کی گئی پس آپ نے
 باران رحمت کی دعا کی تو بڑی شدت سے جیسے کہ کسی نے مشکوٰۃ

واستقر البطر اسبوعا كما وقع ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم (رواه احمد)
 بعض الفضلاء بقوله

سقى الفاروق بالعباس قدما
 ونحن بجعفر عينا سقينا
 فذلك وسيلة لهم وهذا
 وسيلتنا امام العارفين
 ووصى كرام الله اخبر بيوم وفاة فكان كما قال توفى رضى الله
 عنه لاربع مضت من شعبان سنة الف ومائة وسبع وسبعين

دہائی کے کہل دیتا ہے بارش ہونے لگی یہاں تک کہ جگل سیراب اور زمین
 سرسبز ہو گئی اور کامل ایک ہفتہ تک پانی برستار رہا جیسے کہ نبی صلی اللہ
 علیہ وسلم کے لئے ہوا تھا کسی فاضل نے اسی واقعہ کے متعلق انکی مرح
 میں یہ شعر کہا ہے شعر سقى الفاروق بالعباس قدما
 ونحن بجعفر عينا سقينا فذلك وسيلة لهم وهذا
 وسيلتنا امام العارفين یعنی سیراب ہوئے تھے فاروق
 بوسیلہ عباس سابقین : اور ہم بوسیلہ جعفر کے باران شدید سے
 سیراب ہوئے : پس عباس ان کے لئے وسیلہ تھے : اور اب ہم
 العارفین ہمارا وسیلہ ہے : اور انکی ایک کرامت یہ ہے کہ انہوں
 نے اپنے یوم وفات کی خبر دی تھی پس جیسے انہوں نے کہا تھا
 ویسا ہی ہوا جس میں تقدیم دوسین کی چوتھی شعبان سنہ ایک ہزار

بنقیر الہادیہ فیہما وعمرہ احدى وخمسون سنة ودفن
 ببقيع عند ارجل حبیئہ بن النبی صلی اللہ علیہ وسلم وراثہ
 الشيخ عبدالمقادر کذلک بابیات وقیل ان یختتمها ویجعل لہا تاریخاً
 لرای السید جعفر المذکور بعد وفاته ثلاث عشرة لیلۃ فقال لہ
 وبنما ذاتہ ورفقال فی جنۃ الفردوس یعلو منزلی
 ۱۳۷ ۱۱۶ ۳۸۱ ۵۴۳
 سنة ۱۱۷۷

فانبہ الرائی فاذا هو شطربیت فحسبہ فاذا هو تاریخ بحساب الثانی
 سررسات کو آپ نے وفات پائی (خدا انہے راضی رہے) اور آپ کی
 عمر کا دن برس کی تھی اور اپنی جدات یعنی بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے
 صاحبزادیوں کے پائین حنبت البقیع میں مدفون ہوئے اور شیخ
 عبد القادر گدگ نے انکے مرثیہ میں چند ابیات لکھا اور قبل ازاں کہ
 مرثیہ کو پورا کرے اور او میں تاریخ لکھائے سید جعفر مذکور کو اونکی
 وفات کے تیرہویں شب خواب میں دیکھا اور اون سے پوچھا
 کہ آپ کہاں رہتے ہو تو آپ نے فرمایا فی جنۃ الفردوس یعلو منزلی
 یعنی میرا مقام جنت فردوس میں بلند ہے۔ پس خواب دیکھنے والا ہوشیار
 ہوا اور دیکھا کہ اپنے قصیدے کے وزن و قوافی کے موافق ایک
 مصرع عریض بیادوس کے اعداد کو شمار کیا تو معلوم ہوا کہ تا لفظ

من جنۃ النجاة وفي ذلك خلاف بين الادباء في انها تحسب باربعة
او باربعائة واذا هو شرط على وزن القصيدة وقافيتها فجعله تاريخ
لها وختم القصيدة به فكان من كراماته انه ارجل تاريخ وفاته بعد
وفاته ومات السيد جعفر رحمه الله ولم يخلف غير بنت تزوجت
بولد عمها زين بن محمد فولدت له السيد محمد الهادي واعقب
السيد محمد المذكور ابنه السيد العلامة زين العابدين صاحب
المولد النظم والمعراج المشهورين اللذين اولما بدأت باسم الذات

کے چار سو شمار کئے جائیں تو یہ ایک تاریخ ہے اور عقلاً کا اس میں
اختلاف ہے کہ تاؤ لفظ جنت کے چار سو شمار کئے جائیں یا پانچ
پس اس مصرع کو خاتمہ اپنے قصیدے کا کیا اور اسکی تاریخ تہریلی پس
یہ امر بھی انکے کرامات سے ہے کہ اپنے وفات کے بعد اپنے وقت
کی تاریخ آپ ہی کہی۔ اور سید جعفر رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے بعد
صرف ایک لڑکی چھوڑی جس نے اپنے چچا کے بیٹے زین بن
محمد سے نکاح کیا اور ان سے سید محمد داؤدی کو جنی۔ انکے فرزند
سید علامہ زین العابدين اوس مشہور مولد النظم والمعراج
کے مصنف ہیں جنکا اول یہ ہے بدات باسم الذات عالیه
الشان اور اختتام تحبیراً بآراء الاخبار المحمدیہ اور استمان

عالیۃ الشان وافتتح بتجیرا بیدا ایراد الاخبار المحمدیۃ نقوی
مع جماعة من اهل المدینۃ بالسویس سنة الف ومائتین واربع
عشر من جمهم من الاستانة العلیۃ ودفنوا فی موضع واحد واعقب
السید زین العابدین ولده مولانا السید اسمعیل وكان عالما فاضلا
وكانت المدینۃ المنورة داره ووطنه کابیہ ومجده تخرج منها
مع جماعة من اهلها سنة الف ومائتین وثلاث وعشرین عند
الوهابی علی النجاصا فساقتہ القادیر الی بلاد الکرد من سواد العراق

عالیہ سے پہلے وقت ۱۲۱۲ھ ہجری میں انہوں نے مع جماعت اہل مدینہ
موزہ کے مقام سویس میں وفات پائی اور یہ تمام ایک ہی مقام
میں دفن ہوئے۔ اور سید زین العابدین کے جانشین ان کے فرزند
مولانا سید اسمعیل ہوئے اور یہ عالم فاضل شخص تھے ان کے باپ
اور دادا کے ماتہ اور کنا وطن بھی مدینہ موزہ تھا پھر یہاں سے
اہل مدینہ کی ایک جماعت کے ساتھ ۱۲۲۳ھ ہجری میں جبکہ حجاز پر وہابی
کا غلبہ ہو گیا تھا نکلے اور سواد عراق کے بلاد کرد میں پہنچے اور
وہاں کے والی عبدالرحمن باسا سے جہاں علم و فضل تھے اور حسیکو
علماء سے محبت تھی ملاقات کی اوس نے مولانا سید اسمعیل سے
محبت کی اور آپ کو تکریم کے ساتھ اپنے پاس رکھ لیا اور اپنی بیٹی

فاجتمع بوالہما عبد الرحمن باشا وکان من اهل العلم والفضل ولہ حجة
فی العلما فاحب مولانا السید اسمعیل واکرمہ وامسکہ مقیما عندہ و
زوجه ابنتہ عائشہ وہی والدہ ولدہ مولانا السید جعفر و اخیه
السید احمد و اخوتہ فاسقم مولانا السید اسمعیل مقیما بتلك الارض
خمسا واربعین سنة معظمًا محتشمًا و فی مدۃ غیبتہ کانت فتوی
الشافعیۃ بالمدينة المنورة عند بعض ابناء عمہ و ولد له اولاد ببلا
الکرد و ہم مولانا السید جعفر و اخوتہ و اخواتہ و فی سنة تسع و ستین

عائشہ سے نکاح کر دیا۔ یہم عائشہ اونکے اولاد مولانا سید جعفر اور
سید احمد وغیرہ کی مان ہیں۔ مولانا سید اسمعیل تعظیم و احشام کے
ساتھ ۵۴ سال اس سرزمین میں رہے اور ان کے زمانہ غیبت
میں شافعیہ کے افتاء کا کام ان کے چچا کے بعض بیٹوں سے متعلق
تھا اور انکی اولاد ملک و دین پیدا ہوئی وہ مولانا سید جعفر اور اونکے
بیایان اور بہنیں ہیں اور رجب ۱۲۶۹ء بارہ سوا دہتر ہجری میں مولانا
سید اسمعیل نے اپنے وطن کا ارادہ کئے اور شام کے راستہ
سے مصر پہنچے اور وہاں اپنے فرزند مولانا سید جعفر کو جامع
ازہر میں تحصیل علم کے لئے چھوڑ دئے انہوں نے بہت سے
مشہور علماء سے علم حاصل کیا اور ان کے والد پائی تحت

وما تین والفق عزم مولانا السید اسمعیل علی التوجہ الی وطنہ فتفرجہ
 فی شہر رجب من السنۃ المذکورۃ ووصل الی مصر من طریق الشام و
 ترک فی مصر ولادہ مولانا السید جعفر القراءۃ العلم بالجامع الاکبر
 فآخذ عن کثیر من علماء المشہورین وتوجہ والدہ الی دار السلطنۃ
 العلیۃ وامتح مولا نا السلطان عبد المجید بقصیدۃ سنۃ فقلادہ
 منصب افتاء الشافعیۃ بالمدينة النبویۃ علی ساکنہا افضل الصلوٰۃ
 والتحیۃ ثورجج مولانا السید اسمعیل الی مصر وارتمل باہلہ الی المدینۃ
 المنورۃ ودخلہا فی اوائل رجب سنۃ احدى وسبعین وثمانین

سلطنت علیہ کے طرف متوجہ ہوئے اور مولانا سلطان
 عبد المجید کی مدح میں نہایت عمدہ قصیدہ لکھا تو سلطان نے مدینہ
 منورہ علی ساکنہا افضل الصلوٰۃ والتحیۃ کا منصب فتویٰ
 شافعیہ انکے سپرد کیا پھر مولانا سید اسمعیل نے مصر کے طرف
 مراجعت کی اور اپنے متعلقین کے ساتھ اوائل رجب سال
 بارہ سو اکتھتر میں داخل مدینہ منورہ ہوئے۔ انکے واپسی
 کی تاریخ شیخ عبد الجلیل افندی برادہ کے ادس عمدہ قصیدہ
 میں ہے جس میں مولانا کی مدح کی گئی ہے اسکا مطلع یہ ہے
 الدَّهْرُ أَقْبَلَ بِالْمَسْرَةِ سَعْدٌ وَلَنَّا بِانْجَاحِ الْمُطَالِبِ يَجِدُ

والف وجاء تاريخ عوده بيت شعر للفضل الشيخ عبد المجليل افندي
براده من قصيدة غراء مدح بها مولانا السيد اسماعيل المذكور مطلعها
الدهر اقبل بالمسرة يسعد ولنا با نجاح المطالب بنجيد
وقبل بيت التاريخ بيت محمد لبيت التاريخ ونظمهما هكذا
ولطيفة مذعدت قلت موخرًا في بيت شعر بالمحاسن يفرّد
قد عاد جارا للرسول محمد نجل نانا والعود منه احمد
ثم بعد مدة نزل عن منصب فتوى الشافعية للجله الفاضل مولانا
السيد جعفر فتقدّرها سنة الف ومائتين وثمان وسبعين قبل

یعنی متوجہ ہوا زمانہ ساتھ خوشی کے جو نیک بخت کرنے والی ہی
اور ہمارے لئے پانا مطالب کا جو آراستہ کرنے والے ہیں۔ اور
تاریخ کی بیت کے پہلے اور ایک بیت بطور تمہید ہے و دونوں
بیت یہ ہیں شعر و لطیفہ مذعدت قلت موخرًا + فی بیت شعر
بالمحاسن یفرّد + قد عاد جارا للرسول محمد + یجل نانا و
العود منه احمد + یعنی جب تو مدینہ سوزہ کو پلٹا تو تاریخ کہی مین
بہتر شعر مین جو خمیون مین لکھا ہو۔ تحقیق کہ اعادہ کیا جو احمد
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا۔ اعلیٰ مرتبہ کو ہم اچھا سمجھتے ہیں اور
اعادہ اس کا محمود زیادہ ہے پھر توڑے زمانہ کے بعد اپنے

وفات والدہ بنحو شامیہ اشہر و جاءہ النابید من دار السلطنۃ العلیۃ
 و هو مستمر بما الی هذا الوقت و امین الفتویٰ لہ اخوہ العالم الفاضل
 مولانا السید احمد ابن مولانا السید اسمعیل و لم اخ ثالث و هو
 عبد الکریم و کان لم اخ رابع و هو السید علی توفی منذ سنین و تدر
 مولانا السید جعفر الی دار السلطنۃ العلیۃ مرارا و قد قضاء
 صنعاً خمس سنین آخرها شوال سنۃ اثنتین و ثلاثین و الف ثمر
 جاء الی مکة باہلہ ثم طلع الی الطائف و هو الآن مقيم باہلہ و قصد

فرزند فاضل مولانا سید جعفر کے واسطے آپ منصب فتویٰ شافعیہ
 سے اتر گئے انہوں نے اپنے والد کے وفات کے آٹھ مہینے پہلے
 ۱۲۷۵ھ بارہ سو اٹھتہ ہجری میں منصب مذکور کا جائزہ لیا اور اسکی
 منظوری دار السلطنۃ سے آگئی اور اسوقت تک اوسپر قایم ہیں۔ اور
 امین فتویٰ انہی کے بہائی مولانا سید احمد ابن مولانا سید اسمعیل
 ہیں اور انکے تیسرے بہائی سید عبد الکریم ہیں اور انکے چوتھے
 بہائی سید علی تھے جو چند سال پہلے انتقال کئے مولانا سید جعفر کی
 مرتبہ دار السلطنۃ علیہ کی آمد و رفت کی اور صنعاء کی قضارت
 کا کام انہیں پانچ سال یعنی شوال ۱۲۷۵ھ تک سٹھ تھا اسکے بعد
 اپنے متعلقین کے ساتھ مکہ معظمہ آئے پھر طائف گئے اور اب ہیں

العود الى المدينة بعد اداء المناسك باهله وولده السيد اسمعيل
والسيد محمد هاشم ولله مولفات جلیلة منها شرح المسمر
بالکوکب الانور علی عقد الجوهري مولد النبي الازهر تالیف جده
من جهة الامام مولانا السيد جعفر ومنها شواهد الغفران
علی جالی الاخران فی فضائل رمضان لجده السيد محمد بن رسول السابق
ذکره ومنها مصابیح الغرر علی جالی الکدر للسید علی ابن السید
السابق ذکره ومنها تاج الابتهاج علی ضوء الوهاج فی الاسراء والمعراج
لجده السيد زين العابدين المتقدم ذکره ومنها تاریخ عمارۃ المسجد النبوی

مقیم ہیں۔ ادار مناسک کے بعد اپنی اہل اور دونوں فرزند یعنی سید اسمعیل
اور سید محمد ہاشم کے ساتھ مدینہ منورہ لوٹ آئیکا قصد ہے اور انکے بہت
تالیفات جلیلہ ہیں بعض اون سے یہ ہیں الکوکب الانور جو شرح ہے
عقد الجوهري فی مولد النبي الازهر کی جو انکے ناما مولانا سید محمد جعفر کی تصنیف
اور شواہد الغفران جو شرح ہے جالی الاخران فی فضائل رمضان کی جسکو
انکے دادا سید محمد بن رسول البرزنجی نے تصنیف کیا تھا۔ جسکا تذکرہ
پیشتر ہوا ہے اور مصابیح الغرر جو شرح ہے جالی الکدر کی جو سید علی ابن
سید حسن سے ہے جسکا ذکر بھی سابق گذرا اور تاج الابتهاج جو شرح ہے
ضوء الوهاج فی الاسراء والمعراج کی جو انکے دادا سید زین العابدين سے ہے

التي انشأها مولانا السلطان الغازي عبد المجيد خان وهو تايخ جليل
 سماه نزهة الناظرين في عمارة مسجد سيد الاولين والاخيرين ^{منها}
 الروض الاطر في مناقب السيد جعفر وغير ذلك وبالجملة فاهل هذا ^{البيت}
 كلهم اهل علم وفضل وصلاح نفعا الله بهم ووفقم لكل خير وصلاح
 وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه اجمعين وسلام على المرسلين
 والحمد لله رب العالمين والله در القائل

جبکہ ذکر سابق گذرا۔ اور تايخ عمارة مسجد نبوی حبک مولانا سلطان الغازی
 عبد المجید خان نے تعمیر کیا ہے یہ عمدہ تايخ ہے جبکہ نام نزهة الناظرین
 فی عمارة سيد الاولين والاخيرين رکھا ہے۔ اور الروض الاطر
 فی مناقب السيد جعفر انکے سواے اور بھی تصانیف ہیں۔ حاصل کلام
 یہ تمام خانہ ان علم وفضل وصلاح والا ہے خدا تعالیٰ ان سے
 ہر کوئی نفع دے اور ان کو ہر خیر و صلاح کی توفیق عطا فرماوے۔ و
 صلے اللہ علی سیدنا محمد وآلہ وصحبہ وسلام علی المرسلین والحمد للہ
 رب العالمین۔ وَلِلّٰهِ الدَّرُغَاتُ لَعْنَةُ قَائِلِ كَلِّ لَعْنَةُ الشَّيْطَانِ

تَقَابُلِ سَعْدٍ عَزَّ وَجَلَّ
 یعنی ٹھہر دوتم دونوں ایسے مطلع سعد میں کفریز کر دیتا ہے
 وَاَمْلِيَا شَرَحَ شَوْقِي فِي مَعَانِيهِ
 بکارنے والی کو اسے اور لکھ دوتم دونوں میری محبت کی شمع
 اوس کے نغمہ سرائی میں۔

وَأَسْتَقْبَلُ مَطْلِعَ الْوَارِدِ فِي أَفْقٍ { اور مستقبل ہو جاؤ تم دو توافقی ملک کے مطلع افق کے طرف
الْجَنُوبِ وَاحْتَرَسَا أَنْ يَهْمَرَ أَفْيَهُ { اور حفاظت کرو تم دونوں اپنی اس سرکہ ہاک جو ہر طرف
مُعْنَى بِهِ وَإِلَ الرِّضْوَانِ مُتَهَمِرٌ { ایسا معنی کہ سب کے خوشنودی کے بڑے بڑے ہونے
وَنَائِرَاتُ الْهَدْيِ دَلَّتْ مَنَادِيَهُ { برسنے والی ہیں اور ہدایت کی روشن علامتوں نے راستہ دکھا دیا ہے
فَقَفَا قَدْ أَبْلُلُ الْأَفْرَاحَ مِنْ طَرَبٍ { ٹھہر جاؤ تم دونوں خوشیوں کے میل کمال سرگے بیان کرتا ہے
يُرْوِي بِدَيْعِ الْمَعَانِي فِي أَمَالِيهِ { مسافری عجب اپنے آرزو میں
وَأَسْمَلِيَا أَحَادِيثَ الْعَجَائِبِ عَنْ { اور لکھ دو تم دونوں عجیب باتوں کو ایسے سحر سے کہ اس تکبہ
بَحْرِ هَذَا بَدِيعٍ فِي مَعَانِيهِ { مسافری میں اس کے بدیع ہیں
حَاحِي الَّذِي مَارَّ بِحَيْزِ الْجَارِ مَنْ كَرُمَتْ { حمایت کرنے والا عہد کا پناہ دینے والا ہمارے یوں کا وہ
مِنْهُ السَّجَا يَا فَكْرٌ يَغْنَمُ مَبَارِيَهُ { شغف کہ بزرگ ہو گئیں کل خصلتیں اس کی
عَمُّ النَّبِيِّ الَّذِي كَرُمَتْهُ حَسَنُ { ایسے چچا بنی کے جنکو بہنیں موڑا کہ جی حد عاصد نے بنی کے
عَنْ نَصْرِهِ فَتَقَالَى فِي مَرَاضِيهِ { مدد کی پیشوا کر دیا وہ ٹھہرا آنحضرت کے خوشنودیوں کو پورا کرنے میں
هُوَ الَّذِي لَمْ يَزَلْ حِصْنًا لِحَضْرَتِهِ { یہ وہ ہیں کہ ہمیشہ آنحضرت کے قلعہ بنے رہے
مَوْفِقًا لِرَسُولِ اللَّهِ يَحْمِيهِ { رسول اللہ کے موافق اور محافظ
وَكُلُّ خَيْرٍ تَرْجَاهُ النَّبِيِّ لَهُ { اور ہر خیر کے خیر کی امید دلائے گئے ہیں بنی واسطے
وَهُوَ الَّذِي قَطَعَ مَا خَابَ أَمَانِيهِ { اس نے اور یہ وہ ہیں جو کبھی حضرت کی آرزو بر لائے
میں کو تا ہی بہن کی۔

فَيَا مَنْ أَمَّ الْعُلَا فِي الْخَلَائِدِ عَدَا { پس وہ ذات کہ امام ہو گیا تو ہمیشہ کے مراتب عالیہ کا قیامت
اَعْتَلَّ لَهُمْ فَانْدَهَ وَأَسْعَفَ صُنَادِيَهُ { میں فریاد کو پہونچاؤں اور ان کے اندو گہنی کو اور حاجت
پوری کر اوس تک کے منادی کی۔

وَلَا تَحْضُرُكَ اللَّهُ بِالْمُحْتَارِ رَكْلُوهُ { برسئیکہ خام کیا تجھ کو اللہ تعالیٰ نے رسولِ مختار کے ساتھ تا تو
وَسْتَغْفِرُ بِهِ فَخْرًا وَتَطْرِيَهُ { اور کئی پاسبانی کرے اور فخر حاصل کرے تو بسبب کے اور خدا
بڑا دیوے اوس فخر کو۔

عَنِيتَ بِالْحَبِّ فِي طَهَ فَفَرَّتْ بِهِ { اور کوشش کیا تو نے آنحضرت کے حبس میں پس پہونچ گیا تو
وَمَنْ نَسِلَ حُبَّ طَهَ فَمَوْبِكُ كَفِيهِ { اعلیٰ مرتبہ محبت کو اور وہ شخص کہ پہونچ جاوے محبت
ظ کو پس وہی محبت کافی ہے اوس کو

كُتِبَتْ آيَاتِ صِدْقٍ يَسْتَضَاءُ بِهَا { سب دیکھا تو نے آیاتِ صدق کو کہ روشنی حاصل
وَحَلَاؤُ الْقَلْبِ لِيَأْنَا دُ تَرْوِيهِ { سکے جاتی ساتھ اوس کے اور جو دل کو ایمان سے
بہر دیتے ہیں اور اوس کو سیراب کرتے ہیں۔

مَنْ الَّذِي فَازَ فِي الْمَاضِيَيْنِ حُجْمِ { کون ہے تمام بچنے لوگوں میں جو تجھ آنحضرت سے
حِثْلَ مَا فَرَّتْ مِنْ طَهَ وَبَارِيهِ { اور ان کے پروردگار سے فایز المرام ہوا ہو۔
لَقَلَّتْ خَيْرُ الْوَرَى فِي يَمِيهِ شَعْفَا { تو نے رسول خدا کی حالت یتیمی میں کمال محبت
وَبِتَّ بِالْوَرَى وَالْأَبْنَاءِ تَعْدِيهِ { سے کفالت کی اور تو اپنے جان و اولاد
سے فدا رہا

عَصَايَ حِينَ عَادَتْهُ عَشِيرَتُهُ
وَكُنْتَ حَارِطُهُ مِنْ بَنِي شَامِيهِ
تائید دیا تو نے اور کو سب اس کے قبیلہ کے لوگوں
جنگل تھے اور تو نے اپنے سینہ کو سپر بنایا اور
دشمنوں کی سرکشی سے۔

فَلَمْ تَرَ مِنْ لَوْ تَشِمْ الْكُونُ رَايَحَةً
أَلَوْ جُودُهُ لَوْ لَوْ تَقَدَّرَ كُوفُهُ فِيهِ
إِنَّ الَّذِي قُصِّتَ فِي تَائِيدِ شَوْكِهِ
هُوَ الَّذِي لَمْ يَكُنْ شَيْءٌ يُسَاوِيهِ
إِنَّ الَّذِي أَنْتَ قَدْ أَحْبَبْتَ طَلْعَهُ
حَبِيبٌ مِنْ شَيْءٍ فِي آيَاتِهِ
لِلَّهِ دَرْكٌ مِنْ قَنَافِصَتِهِ
مَذْمُومٌ بِرَقِ الْأَمَانِي مِنْ نَوَاحِيهِ
تو نہ دیکھا کہ اگر کونسا رائحہ
اگر جودہ لگا لگا کر کوفہ میں
اگر کسی قصہ میں تائید شوک
وہ جس کی شے کیسا ویسے
اگر جس کی طرف سے
جس کی آیتوں میں
اللہ کے قنافصت میں
مذموم برق الامانی میں
خونگوار ہو گیا نصیب تیرا اس اعتبار سے کہ مقدم کیا تو نے
اپنے طرف سے احسا کو ایسے فنی کے طرف جو پورا پورا ہو الہام
کون شخص روک سکتا ہے احسن عرف کو فعل احسن
سرواف سے وہ کون ہے احسن سرواف جو معاش
کرنا ہے سلوک کا پیرا اور اس کا پہنچنے طرف اس کے
آخر میں سلوک کر سنے والی کی۔

وَمَنْ سَعَى لِسَعِيدٍ فَمَطَّ إِلَيْهِ
 جَوْحَرَتَيْنِ خَضِيَّاهُمَا يَهُ
 فَيَا سَعِيدَ الْمَسَاعِي فِي مُتَاجِرِهِ
 قَدْ جِئْتُ رُبْعَكَ اسْتَهْيَ عَوَادِيهِ
 مین اور جس نے کسی نیکوئی کے پاس اپنے مطا کے حصول میں
 کوئی کوشش کی تو پس لایا ہے کہ بہر مند کیا جا اپنی آرزو میں
 اسے بہر مند سعادوں کے اپنے مقاصد میں۔ آیا جو
 مین دورہ برج مین اپنی قسمت طلب کے تاہو ابر باران
 سے اوس طرح کے۔

مُسْتَطِرَّ امْنِكَ مِنْ الْخَيْرِ مُعْتَرِفًا
 بِأَنْ غَرَسَ الْمَنَى بِنِعْ بِصَافِيهِ
 در آنجا لیکہ طلب باران کرنے والا ہوں تجھے اسی
 ابر رحمت اس حالت میں کہ مقرر ہوں اس امر کا کہ درخت
 آرزو بار دار ہوتا ہے اوسکے صافی پانی سے

وَمِنْكَ مُسْتَطَفًا خَيْرُ الْأَمَامِ وَمَنْ
 تَكُنْ وَسِيلَتَهُ فَالْعَوْنُ يَأْتِيهِ
 اسے خیر الامام آیا میں آجے بارگاہ مین در آنجا لیکہ آجی
 مہربانی کا طالب ہوں۔ اور جسے اب وسیلہ ہوے پس
 ظہار کو مہربانی خود آتی ہے

فَيَأْتِي الْهَدَى عَطْفًا عَلَى دَفْنِ
 الشَّوْقِ يَذِينُهُ وَالْأَوْزَارُ تَقْصِيهِ
 الْغَوْتُ الْغَوْتُ يَاطِلُهُ فَخُذْ بِدِي
 مِنْ وَرَطِ النَّفْسِ الشَّيْطَانِ وَالنِّيَّةِ
 فَقَدْ أَحَاطَتْ بِضَعْفَى وَهِيَ اسْتَرْثَا
 ایسی ہی الہدی مہربانی فرما سے ایسے بیار پر کہ عشق لاغر
 کر رہا ہے اوسکو اور بارگاہ تکلیف بھلا رہی ہے اوس سے
 فرما دیے فرما دیے ایسی ہی بہ طہ و تسکین کیجئے
 اور کچھ نفس اور شیطان اور عرصات حشر سے
 تحقیق کہہ لیا انہوں نے مجھ ناتوان کو اور انہوں نے
 قید کر لیا میرے نفس کو۔

بِالْأَيْسَرِ لَهَا صَعْبٌ مُنْجِيَةٌ { اسنے قیدی کو بخوبی تحقیق بری و خوار می در پیش ہر گز نہ کیجئے
 حَتَّى تَقْضَى الْعُمْرَ الْهَقَّ عَلَيْهِ وَلَمْ يَبْهَكْ لَكَ لَوْ كُنِيَ عَمْرًا فَوْسِ اَوْ سِرًا وَرَمَيْتَ نَهْنِمْ سَلًا
 اَحْمِلْ عَلَى طَائِلٍ مِنْهُ اَرْجِيْهِ { کیا کہ غم نہ کہو کہ اسید رکھوں میں اوس کے غم نہ کیجئے
 فَلَيْتَنِي حَيْثُ لَوْ اَغْنَمَ فَرَيْصَتَهُ { یہاں فرسوں کی جھپکوں اس وجہ سے کہ غنیمت سمجھا رہے ہیں
 مَا كُنْتُ اَوْ دَعْتُهُ ذَنْبًا لِّغَشِيهِ { فرصت مدت عمر کو نہ مانکہ وہ زمانہ جس میں بدعت
 رکھا میں نے گناہ ڈھانپ لیتی وہ غنیمت فرصت اور

بَلْ قَدْ تَجَادَرَتْ فِي ظُلْمِي فَوَاسَفَا { بلکہ اپنے نفس کے ظلم میں حد سے گذر گیا ہوں اس لئے کہ
 اِذْ لَمْ اَزَلْ مِنْهُ فِي كَرْبٍ اَقَاسِيْهِ { ہمیشہ رہا میں اوس حالت کرب میں کہ جہیلتا ہوں میں اسکو
 وَقَدْ تَعَلَّقْتُ فِي اَذْيَالِ سَاحَتِكُمْ { اور تحقیق آپ کے دامنِ رافت میں لٹکا ہوں
 فَمَا لَهَا بَدْعٌ عَنْ مِثْلِي مُنْجِيَةٌ { پس نہیں ہے واسطے اوس دامن کے کوئی چارہ
 مجھ ایسے سے کہ پہنچا رہ دیوے اوسکو۔

لَمْ اَذْخُلْ لِدُنْيَا لَا ثَبَاتَ لَهَا { میں نے اوس کو بے ثبات دنیا کے لئے نہیں ذریعہ
 بَلْ لِّلَّذِي لَيْسَ لِي مِنْ مَفْرَقٍ فِيْهِ { بنایا ہے بلکہ اوس دن کے لئے کہ نہیں ہے کوئی
 فرج زایل کرنے والا میرے لئے۔

اِنَّ مَرَادَ اَنْتَ فِي حَشْرِ ذَخِيْرَتِهِ { اگر آپ نیاست کہ دن ویسے شخص کے لئے
 لَغَيْرِ طَامِعَةٍ فِيْهِ عَوَاذِيْهِ { رسیدہ ہتے ہیں البتہ متوجہ کر دیا جائے کہ واقعہ
 ہونے والے اوس دن کے برائیاں اوس کے۔

مَا قَدْ ذَخَرْتُكَ لِلْعَقَبَى تَقَعْمُ بِهَا
وَتَفِيحُ الْعَبْدَ احْسَانًا وَتَوَلِيهِ
معلوم ہو میں نے آپ کو ذخیرہ بنا با ہے عقی کے
جس میں کہ آپ تاجم ہو گئے احسان کر گئے اپنے
ہند سے پر اور آزاد کر گئے۔

وَدَالِدِيهِ وَاشْبَاخًا وَاخْوَتُهُ
وَسَنَّهُ وَبَيْنَ الْاِيْمَانُ يَكْوِيهِ
اور اوس کے والدین اور استادوں اور بہنوں
اور اولاد کو اور اوس شخص کو جو ایمان جاری ہو

وَقِيلَ اَيْضًا

اِنَّ الْقُلُوبَ لَتَبْكِي حَيْنَ تَسْمَعُ مَا
اَبْدَى ابُو طَالِبٍ فِي حَقِّ مَنْ عَظُمَا
بدستیکہ دلین لگتے ہیں صوت سننے
ہیں وہ اوس امر کو کہ اپنی طرف سے کیا
ابو طالب نے اوس شخص کے حق میں کہ بلند مرتبہ ہے
مجھے، رسول خدا۔

فَاِنْ يَكُنْ اَجْمَعُ الْاَعْلَامُ اَنَّ لَهُ
بَارًا فَلِلَّهِ كُلُّ الْكُوْنِ يَفْعَلُ مَا
پس اگر متفق ہوں کل روایات واسطے
ایطاب کے تو تحقیق کر یک بڑا نکوی
کرنے والا ہے اوس کے لئے ہر کمال کائنات اللہ ہی ہے
جو چاہے۔

اَمَّا اِذَا اخْتَلَفُوا فَالْزَامِي اَنْ نَزِدَا
مَوَارِدًا يَرْضَاهَا عَقْلٌ مِّنْ سَلَمًا
لَتَتَابِعُ الْبَشَى الْاِيْمَانُ مِّنْ مَّرْسِدٍ
فِي مَعْظَمِ الدِّينِ تَابِعَاهُمْ فَمَلَا
لیکن جب علماء ان کے بارہ میں اختلاف کریں تو بہتر راہی
موارِد راہی رضیہا عقل من سَلَمًا
مَتَابِعُ الْبَشَى الْاِيْمَانُ مِّنْ مَّرْسِدٍ
ہم نے دین کے دمول اور اوس کے منظم مسائل میں اور کئی
پیروی کرتے ہیں۔

وَقِيلَ اَيْضًا
اِنَّ الْقُلُوبَ لَتَبْكِي
حَيْنَ تَسْمَعُ مَا
اَبْدَى ابُو طَالِبٍ
فِي حَقِّ مَنْ عَظُمَا
بدستیکہ دلین
لگتے ہیں صوت
سننے ہیں وہ
اوس امر کو کہ
اپنی طرف سے
کیا ابو طالب
نے اوس شخص
کے حق میں کہ
بلند مرتبہ ہے
مجھے، رسول
خدا۔

وہم عدول خیار فی مقاصدہم
 حالانکہ یہ وہ لوگ عادل پسندیدہ مقاصد کے ہیں
 فلا نقل انہم ان یبلغوا عظاماً
 تو تم نہیں کہہ سکتے کہ وہ لوگ ہرگز نہیں پہنچیں گے حق کو
 لا تزدیہم اتدیری من ہموہم
 تحقیر نہ کر اور کمی نہ لیا جاتا ہے تو وہ کون ہیں پس وہ لوگ
 ہموہم عری الذین قد اضحوا بزرعاً
 کہ اور نہیں لوگوں نے اعلیٰ مقاصد دین کو ظاہر کیا اور وہی
 ہم السیوطی السکلی مع نفر
 وہ لوگ سیوطی اور سکلی بن ابی ہریرہ جیسا کہ
 کعدۃ النقباء حفاظ اہل حملاً
 مثل مذہب زہرون کے اور اہل حق کے حافظوں کے۔
 و اہل کشف و شعرا ینہم و کذا
 اور صاحبان کشف اور ان کے علماء ایسے ہی قرطبی
 القرطبی و السحینی و الجمیع کما
 اور سحیمی باقی سب جیسا کہ تو جانتا ہے۔

ایک کلمہ فی التوفیق
 اہمہ

هذا السؤال رفع في امارۃ سیدنا و مولانا الشیخ عبد
 رحمہ اللہ تعارجمۃ الابرام سنۃ ۱۲۹۹ھ

ما قولکم ایما العلماء الاعلام و مصابیح الظلام قمع اللہ بکرم طعام
 اللہام و لثام الطعام فیہم انتدب من ینزعہ انہ من طلبۃ العلم

یہ سوال ۱۲۹۹ھ بارہ سو ننانوے ہجری میں سیدنا و مولانا شریف
 عبدالمطلب علیہ الرحمہ کے زمانہ حکومت میں پیش ہوا تھا

اے گروہ علمائے نامی اور تبار کیوں کے چراغ (مہاربی) وجہ سے اشتقاق
 کمیون اور مالایقون کو خوار و ذلیل کرے (اوس شخص کے باب میں اچھا
 کیا قول ہے جو ہر انگلیختہ کرے طالب العلم ہونے کا زعم کرے اس

لہدم قبر ابیطالب عم النبی علیہ افضل الصلوة والسلام زادما انہ
من المناکر المجمع علیہا فی بلد اللہ الحرام وکتب عرضا للحکام بدوربہ
علی العلماء وخلافہم من الاثم یحرضہم علی ان یساعدوہ علی ہدم قبر
ہذا الکافر ہذا اللفظ الشنیع ونحوہ من الکلام غیر مبال الی ما یتنب علی
ذلک من بعث فتنة نائمة لعن اللہ من ایقظہا فان کثیرا من اہل
السنة والجماعة من بنی ہاشم وغیرہم یعتقدون نجاستہ تبعالما جاء
فی ذلک ولما نقلہ الجہادۃ الفخام الحقیقون بان یتخذ واجحة للعلق للیدی

پر کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے چچا ابوطالب کی قبر کے مسمار کرنے
کے لئے اس ادعاء سے دے کہ خدا کے اس مقدس شہر میں اس
قبر پر جمع ہونا نہایت بُرا ہے اور حکام کے پاس پیش کرنے کے غرض
سے ایک کاغذ لکھے جسکو لئے ہوئے علماء اور عوام کے پاس پہرے
اور اذکار کو اس امر پر برا نگینہ کرے کہ اس کافر اور ایسے ایسے کی قبر توڑ
پر اسکی امداد کریں۔ ایسے بُرے لفظ اور مکروہ کلام سے فتنہ برپا
ہونے کا ادسکو کچھ خوف نہیں ہے۔ (فتنہ برپا کرنے والے پر خدا کی لعنت)
کیونکہ بنی ہاشم اور غیر بنی ہاشم سے اہل سنت و جماعت کی ایک جماعت
کثیر نجات ابیطالب کی باتباع اور روایات کے جو اس باب میں
آئے ہیں اور بلحاظ اوس دلیل کے معتقد ہے جسکو ایسے عظیم الشان

الملک العلام وهم الامام السبکی والامام القرطبی والامام الشعزانی
رحمهم الله تعالى علی الدوام ان الله احيا اباطالب وامن بالمصطفی ومات
مسلم قال الامام المحقق السجینی بعد نقله ذلك وهذا هو الذي اعتقد
والقی الله به فیکون هذا العذاب حصل له قبل احیائه ویکون المراد
بالقیامة قیامته وهي خروج روحه من جسده فیما هل تری هؤلاء
العلماء جهلوا ما ورد فی حق ابی طالب من نصوص شرعیة فلم یسع هذا
المنتدب المبعض السکوت تقلید القدحہ فی ادعائه الاجماع الذی

بزرگوں نے نقل کیا ہے جو اللہ کے پاس خلق کے لئے حجت ہونے کے
سزاوار و لایق ہیں۔ اور بزرگان مدوح یہ ہیں۔ امام سبکی امام قرطبی
امام شعزانی (خدا ہی تعالیٰ ان پر ہمیشہ اپنی رحمت نازل فرماوے) انہوں
نے نقل فرمایا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ابوطالب کو زندہ کیا اور انہوں
مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لائے اور مسلمان ہو کر مرے
امام محقق سجینی نے اسکو نقل کرنے کے بعد کہا کہ یہ وہی ہے جبکہ مجھکو
اعتقاد ہے اور اللہ تعالیٰ نے اسکی القافزائی۔ پس عذاب ابوطالب کے
اونکے زندہ کئے جانے کے پہلے ہوا ہوگا اور قیامت سے اذکنی
قیامت مراد ہوگی یعنی اون کے جسد سے اذکنی روح کا نکلنا۔ پس تو
کیا یہ سمجھتا ہے کہ حق ابیطالب میں جو نصوص شرعیہ وارد ہیں ان سے

زعمہ مع ما فیہ من اذیۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وآلہ وحبیبہ
وہل جہلہ بذلک یكون عذرالہ فیما تطلبہ مما لیس بعینہ وہل
یحجب علی الحکام ایدہم اللہ تعالیٰ زجرہذا المبعوض بما یلیق بہ ویكون
زاجرالہ ولغیرہ عن المحركات الباعثۃ للفتن وتنافر قلوب المسلمین
فان القائلین بنجاتہ اهل شکوۃ وشکیۃ فی هذا البلد الامین
افیدونا نصر اللہ بکرم الاسلام وانا رمضابیحکم حالک الظلامۃ
الحمد للہ رب العالمین رب زدنی علما قال بعض المفسرین فی قولہ تعالیٰ

یہ علماء جاہل تھے۔ پس ایسے برا نیگتہ کرنے والے کو سکوت کی گنجائش
ہنیں کیونکہ فریب کی وجہ سے اتفاق اجتماع کا ایسے مقدمہ میں زعم کرتا
کہ جس میں اذیت رسانی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور اوسکی
آل و محبین کے۔ اور کیا اس شخص کی جہالت اوسکے لئے عذر کا فی
ہو سکتی ہے اور کیا حکام پر (اللہ انکی تائید کرے) اس بغض والے
کی تنبیہ مناسب واجب ہنیں ہے۔ جو حرکات فتنے اور نفرت قلوب
اہل اسلام کے باعث ہوں اون سے اسکو اور اسکے اغیار کو باز رکھنا چاہیے
کیونکہ جو لوگ نجات ابیطالب کے قایل ہنیں وہ اس شہر میں حسب
قوت و عظمت ہنیں۔ اسے علماء کرام (تمہاری وجہ سے خدا اسلام کو
نصرت دے اور تمہاری روشنیوں سے تاریکیوں کو دور فرما دے) اس سوال

قُلْ لَا اسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ اجْرًا اَلَا الْمُوَدَّةُ فِي الْقُرْبَىٰ اِیٰ نَعْبَلُکُمْ بِرِسَالَةِ
 اَنْ تَحْفَظُوْا اَقْرَابَیْ وَتُوَدُّوْنِیْ وَتَصْلُوْا رَحْمِیْ وَذٰلِکَ اَتَہ لِمَنْ یَّحِیْ مِنْ
 قَرِیْشٍ اَلَا وَفِیْہِمْ لَہٗ صَلی اللہ علیہ وسلم قرابۃ فکاہ یقول ان لم تؤمنوا
 فاحفظوا قرابتی فیکرموا ولا تؤذونی اھ وقال تبارک وتعالیٰ اِنَّ الَّذِیْنَ
 یُؤْذُوْنَ اللّٰہَ وَرَسُوْلَہٗ لَعَنَہُمُ اللّٰہُ فِالدُّنْیَا وَالْآخِرَةِ وَاَعَدَّ لَہُمْ عَذَابًا مُّہِیْمًا
 وَفِی شَرْحِ الشَّہَابِ لابن وحشی قال ابوالطاهر من البغض اباطالب
 فہو کافر باللہ عزوجل وفی معروضات المفتی ابی سعود (سوال) طاب

کے جواب سے ہم کو فائدہ پہنچاؤ۔ پروردگار عالم ہی کے لئے کل حمد ہے
 خدا یا میرا علم زاید فرما۔ اللہ تعالیٰ کے اس قول میں قُلْ لَا اسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ
 اجْرًا اَلَا الْمُوَدَّةُ فِي الْقُرْبَىٰ بعض مفسرین نے کہا ہے کہ اس کا معنی یہ ہے
 کہ کہو امی محمد صلی اللہ علیہ وسلم میں تم سے تبلیغ رسالت پر کچھ اجرت
 نہیں مانگتا مگر میری قرابت کے حفظ مراتب کرو اور مجھ سے محبت رکھو
 اور میرے ذمی رحم کو مجھ سے ملاؤ۔ یہ اس لئے ہے کہ جتنے قریشی موجود تھے
 اون میں سے ہر ایک کے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو قربت
 تھی پس گویا آپ فرماتے ہیں کہ اگر تم مجھ پر ایمان نہ لاتے ہو تو تم سے مجھ کو
 قرابت ہے اس کا لحاظ رکھو اور مجھ کو ایذا نہ دالو اور خدا تعالیٰ فرماتا ہے
 اِنَّ الَّذِیْنَ یُؤْذُوْنَ اللّٰہَ وَرَسُوْلَہٗ لَعَنَہُمُ اللّٰہُ فِالدُّنْیَا وَالْآخِرَةِ وَاَعَدَّ لَہُمْ

علم ذکر عندہ حدیث نبوی فقال اکل احادیث النبی صلی اللہ علیہ
وسلم وصدق فاجاب بانہ یکفر ولا بسبب الاستفہام الا نکاری
و نایا بالمحاقہ الشین بالنبی صلی اللہ علیہ وسلم و رخصا راذا انکسر کلمۃ
الکفر ولم یدر انما کفر قال بعضهم لا یكون کفرا و یعذر بالجهل وقال بعضهم
یصیر کافرا بذلک متقیح وقال فی المختار ینبغی ان یحفظ اللسان
تخایب الا حذر امر عنه لقوله صلی اللہ علیہ وسلم من کان یؤمن

سورہ المائدہ

عَدَا بَاہْمَیْنَا یعنی جو لوگ اللہ و رسول کو تصدیق دیتے ہیں اور ان پر
دنیا و آخرت میں اللہ کی لعنت ہے اور ان کے لئے سخت عذاب
مہیا کیا ہے۔ اور ابن وحشی کی کتاب شباب ہی ابو طاہر نے کہا کہ جس نے
ابو طاہب سے بغض رکھا پس وہ کافر ہے باللہ عزوجل۔ معروضات
المفتی ابوسعود بن سوال طاہب علم کے مواہبت میں حدیث نبوی مذکور ہے
اور اوس نے کہا کہ آیا تمامی احادیث نبوی صلی اللہ علیہ وسلم سچے ہیں
پس جواب اس قول کا کہا کہ بلاشبہ اس طرح کہنے والا کافر ہے اولاً
بسبب استفہام النکاری کے یعنی بطریق النکار سمجھا چا نا تنیائا کلمۃ ناشائستہ
کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ الحاق کیا۔ در مختار میں مذکور ہے کہ جب
کلمہ کفر سے گفتگو کرے اور اوس نے خبر نہ لی کہ یہ کلمہ کفر کا ہے
بعض نے کہا کہ کافر نہ ہوگا کیونکہ بسبب عدم علم کے معذور ہے بعض نے

بِاللهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَيَقْلُ خَيْرًا وَلِيَصْمِتَ وَعَنْهُ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِبَدَأِ
مَوْكِلٍ بِالْمَنْطِقِ أَهْ وَعَلَيْهِ فَيَلْزِمُ الْوَلَاةَ أَيُّهُمْ اللهُ تَعَالَى أَجْرًا مَا يَسْتَحِقُّهُ
عَلَى مَا صَدَرَتْ مِنْهُ فَمَا يَسُدُّ بَابَ الْجَرَاءَةِ وَيُزْجِرُ أَهْلَ الْجَرَاءَةِ وَالْفُسَادِ
كَمَا قَالَ تَعَالَى إِنَّمَا أَجْرُهُ لِمَنْ يَحَارِبُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى الْآخِرَةِ وَاللَّهُ
سَجَّانٌ وَقَالَى أَعْلَمُ -

کہا کہ کا فر ہوگا اس مقدمہ کا تصفیہ ضرور ہے۔ اور مختارین کہا کہ زبان کو
اون اشیاء سے محفوظ رکھے جس میں احتراز واجب ہو۔ بمصدق فرمان
رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم کے یعنی جس نے اللہ کو اور روبرو آخرت کو
یقین جانا۔ پس کہے کلام نیک یا خاموشی اختیار کرے اور اسی لئے فرمایا
رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم نے الْبَلَاءُ مَوْكِلٌ بِالْمَنْطِقِ یعنی بلاء مقام گفتگو
سے متن رکھتی ہے اہ اس حدیث پر حکام کو لازم ہوگا تاہم دیوسے اللہ تعالیٰ
نے او کو اوس شو کے اجراء کے لئے جو استحقاق رکھتے ہیں اوس کے
صادر کرنے پر حین باب جرات بند ہو اور باز رکھے اہل جرات و فاء
کو جس طرح اللہ تعالیٰ نے فرمایا إِنَّمَا أَجْرُهُ لِمَنْ يَحَارِبُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ
وَرَسُولِهِ وَيُؤْمِنُونَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا أَنْ يَقْتُلُوا أَوْ يُكَلِّبُوا
أَوْ تَقَطَّعَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ مِنْ خِلَافٍ أَوْ يُنْفِقُوا مِنْ الْأَرْضِ
ذَلِكَ لَهُمْ خِزْيٌ فِي الدُّنْيَا وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ اَللّٰهُ سَرَّ مُدَّةً

امریکنابہ احمد بن عبد اللہ میر غنی مفتی الاحناف
بسمکۃ المشرکہ کان اللہ لہما حامداً مصلیاً

الحمد لله وحده وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وآلہ وسلم
نبيهم بعدد اللہم اسئلك هداية للصواب اعلم رحمك الله نفا
ان اباطالب عم النبي صلى الله عليه وسلم ادعى اناس ان اهل
المنه

یعنی یہی سراسر ہے اونکی جو لڑائی کرتے ہیں اللہ سے اور اوس کے رسول
سے اور دوڑتے ہیں ملک میں فساد کرنے کو کہ اؤنکو قتل کیجئے یا
سولی چڑھائے یا کاسٹے اون کے غائبہ اور باؤن مقابل کا یا دور کر
اس ملک سے یہہ انکی رسوائی ہے دنیا میں اور انکو آخرت میں بڑی
مار ہے واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم

اس تقریر کو لکھنے کے لئے احمد بن عبد اللہ میر غنی مفتی الاحناف
مکہ مشرفہ نے حکم کیا کان اللہ لہما حامداً مصلیاً

الحمد لله وحده وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه
وسلموا السالكين نبيهم بعدد يا الله سوال کرتا ہوں تجھکو ہدایت
کے لئے واسطے راہ راست کے۔ معلوم کر تو اللہ تعالیٰ رحم کر لگا
تجھکو کہ بلاشبہ ابوطالب نے چچا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ لوگوں
نے دعویٰ کئے کہ اہل سنت و جماعت کا اتفاق ہے ابوطالب کو نبی

والجماعة اتفقوا على عدم بجانته ومتسكوا في ذلك بظواهر من الكتب
والسنة ودعواهم اتفق اهل السنة على عدم بجانته دعوى غير صحيحة
فقد وجد كثير من اهل السنة يقولون بجانته منهم الامام القرطبي
والامام السبكي والامام الشعرا في كما ذكره السائل في سواله فقد راجعت
ما ذكره في شرح العلامة نسحي على شرح الشيخ عبد السلام اللقاني
على منظومة والده السادة بجمهرة التوحيد في بحث الشفاعة عند
قول الناظم وواجب شفاعته المشفع فوجدته نقل عن القرطبي والسبكي

نہیں اور اس مقدمہ کے لئے ظاہر کتاب و سنت سے دلیل پکڑے اور
اوپکا دعوا جو اتفاق اہل سنت کہتے ہیں دعویٰ غیر صحیح ہے کیونکہ بہت
لوگ اہل سنت سے پائے گئے جو بجات ابو طالب کے قائل ہیں
اور انہیں قائلین سے امام قرطبی اور امام سبکی اور امام شعرا بھی ہیں
جس طرح سائل نے اپنے سوال میں ذکر کیا۔ پس میں اس ذکر کے طے
رجوع کیا کہ جو علامہ نسحی نے اپنی شرح جو شیخ عبد السلام اللقانی نے
اپنے والد کے منظومہ پر لکھی ہے کہ جو سبکی بجمهرة التوحيد ہے بحث
شفاعت میں نزدیک قول ناظم اور واجب شفاعت المشفع کے پس
میں نے اسکو پایا جو نقل کی گئی قرطبی و سبکی و شعرا ہی سے کہ اللہ تعالیٰ
نے ابو طالب کو زندہ کیا اور ایمان لائے مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم

والشعرانی ان الله احيى ابا طالب وآمن بالمصطفى صلى الله عليه وسلم
 ثمرات مسلم قال العلامة السحيمي وهذا الذي اعتقده والقي الله
 عليه وذكر العلامة السحيمي قبل قول الناظم ومنجز لمن اراد وعده
 ان ابن سعد وابن عساکر سرور ياعن ابن عباس رضي الله عنهما انه سأل
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ما ترجوا لابي طالب قال كل الخير ارجوا
 من دبی ولا امام القرطبي والسبكي والشعرانی كل منهم من اكابر
 اهل السنة يمتنع بقوله وكذا العلامة السحيمي فطلت دعوى من
 ادعى ان اهل السنة متفقون على عدم تجانته وثبت انه يوجد

پر اوس کے بعد مسلمان ہو کے وفات پائی۔ علامہ سحیمی نے کہا
 کہ یہ وہ مقدمہ ہے جو میں اعتقاد رکھتا ہوں اور اللہ تعالیٰ نے
 اسکی القافرمائی۔ اور ذکر کیا علامہ سحیمی نے طریقہ قول ناظم کا اور جس نے
 ایفاء وعدہ کا ارادہ رکھا ہو عباس رضی سے ابن سعد اور ابن عساکر نے
 روایت کی کہ عباس رضی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا
 کہ ابو طالب کے لئے آپ بہلائی کی امید رکھتے ہیں فرمایا تمام بہلائی کی
 امید رکھتا ہوں۔ اور امام سبکی و شعرانی جو اکابر اہل سنت سے ہیں بہتر
 انہوں سے اپنے قول کو اسی سے دلیل گردانا اور اسی طرح علامہ
 سحیمی نے بھی پس اوس شخص کا دعوا باطل ہوا جو اہل سنت و جماعت کا

من اهل السنة من يقول بجماعة وحيث وجد الاختلاف فلا يفتي
 الا بصياط واصل المراتب المتولين ان الله تعالى وانسكوت. والفقير
 وعدم الخوض في ذلك والاقتصار على قدر الضرورة في ذكر الاحاديث
 الواردة فيه مع غاية الادب والخوف لان الاختصاص عن الورد
 فقد قال صلى الله عليه وسلم ادع ما يريدك اني ما لا يريدك
 وقال صلى الله عليه وسلم ليس وقد قيل لما جاء عتبة بن الحارث
 فقال يا رسول الله تزوجت امرأة فجاءت امرأة سوداء فقالت
 قد ارضعتكما وهي كاذبة فقال صلى الله عليه وسلم كيف نضغ بها

التفاق عدم نجات ابی طالب برکھا۔ اور ثابت ہوئی یہ بات کہ ابی
 وجاعت سے جس نے نجات کا قائل ہو اور جب اختلاف پایا تو لایق
 یہ ہے کہ احتیاط کرے اور اقل مرتبہ تفویض ابی اللہ کرے اور
 ساکت رہے اور تلاش و جستجو میں نہ رہے اور مقدمہ کو نہ دے
 جب قدر احادیث وارد ہوئے معلوم ہوا وسبقہ خوف واجب سے
 بیان کیسے کیونکہ احتیاط پر ہیز گاری میں حاصل ہے رسالہ نامہ صلوات
 علیہ وسلم نے فرمایا ادع ما یریدک الی ما لا یریدک یعنی چھوڑاوس
 شے کو جس میں تو شک کرتا ہے اوس شے کے طرف جو تجھ کو شک نہ ہو اور نہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے اے ایسا بنین منقول ہے کہ یہ کلمہ اور وقت

وقد زعمت انما ارضعتكما دعهما عنك اى طلقهما فراجعت النبي
 صلى الله عليه وسلم وقت يارسول الله انما امرأة سوداء اى فلا
 يقبل قولها فقال اليس وقد قيل فارشده صلى الله عليه وسلم طريق
 الورع والاحتياط وان لم تقبل شهادة تلك المرأة وحيث قال جماعة
 من اهل السنة باحياء ابى طالب وایمانه ونجاته فلا احتياط لعدم ^{التعمين}
 له بتفقيص لان التعرض له لا سيما اذا كان بافحش العبارات يؤذى

فرمایا کہ جب عقبہ بن الحارث نے آکے کہا کہ یا رسول اللہ میں نے ایک
 عورت سے نکاح کیا بعد ایک عورت سیاہ نے اگر کہا کہ میں دونوں کی
 مرضعہ ہوں اور وہ کا ذبہ ہے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 فرمایا کہ تو اپنے منکوحہ کے ساتھ کس طرح پیش آئیگا اور وہ عورت
 دونوں کو دودھ پلانے کا زعم کرتی ہے اور تو اپنی منکوحہ کو طلاق
 دے پھر حاضر ہو کے کہا کہ یا رسول اللہ وہ عورت سیاہ ہے
 یعنی اسکا قول معتبر نہیں پس فرمایا اَلَيْسَ يَعْنِي اَيَّاهُنِینَ۔ اور نقل
 کیا گیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ورع و احتياط کا تھا اگرچہ وہ
 شہادت مقبول نہ ہے۔ اور جب اہل سنت و جماعت سے ایک عجت
 ابو طالب کا زندہ ہونا اور ایمان و نجات پانے کے قائل رہیں مقام
 احتياط وہی ہے جو کسی طرح سے تنقیص شان ابو طالب نہ ہو کیونکہ

النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ان ابا طالب ربي النبي صلى الله عليه وسلم
 وكان يحبه ويدب عنه لما بحث وثوقه في ايضا اقرية صلى الله عليه وسلم
 وسلم الامعاء والاعوات وقد قال تعالى قل لا استأجر عليه اجر الا المودة
 في القربى وقد اخرج الديلمي عن ابي سعيد الخدري رضي الله عنه
 ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال استأجر غضب الله على من اذاني
 في قرابي ومروني الطبراني والبيهقي ان بنت ابي لهب واسمها سبيعة
 وقيل دقة قدمت المدينة مسلمة مهاجرة فقيل لها لا تغني عنك

اسباب بين گفتار خاصا جب برا کام حد سے تجاوز کر کے آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کی نسبت ہوئی کیونکہ اہل طائف سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم
 کو پرورش کیا اور مختلفہ رنگیت تھی اور ہر اورینہ کے باغ و بہار سے چھبہ بیوٹ
 ہوئے اور بھی رنگیدہ ہو گئے ہو وہ آثار بہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور جو
 مرے ہیں ان کی بھی رنگیدہ کر آجے۔ اور کہا اللہ تعالیٰ نے قل لا استأجر
 علیہ اجر الا المودة فی القربی الا یہودہ سوزی سینے کہہ کہ تمہارے سے
 سائیں کسی اجرت کا بنیں گو میرے رشتہ داروں کی محبت۔ ابو سعید خدری
 سے روایت ہے نبی نے نقل کیا کہ فرمایا رسالت آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 غصہ اللہ تعالیٰ کا سخت تر ہوگا اوس شخص پر کہ جو میری قرابت دار
 کو اذیت دے گی مجھے رنگیدہ کرے۔ اور طبرانی و بیہقی نے روایت کیا

صلی اللہ علیہ وسلم اندھا قال لا تؤذوا الأحياء بسب الاموات ولا تشك
ان المنطق بقبح القول في حق ابطال والتشديق به في مجالس الخا^{صة}
والعامية وسفهاء الناس يؤذي اولاد علي رضي الله عنه الموجودين
الآن بل ويؤذي امواتهم في قبورهم ويؤذي النبي صلى الله عليه
وسلم فتدفع الى الله تعالى والذين يؤذون رسول الله لهم عذاب اليم
وقال تعالى ان الذين يؤذون الله ورسوله لعنهم الله في الدنيا والاخرة

کہ جس نے میرے ایک بال کو ایذا دیا تو یقیناً مجھ کو ایذا دیا اور جس نے
مجھے اذیت دی تو یقیناً خدا کو اذیت دی اور سفیر بن شعبہ رضی اللہ
عنه سے ترمذی نے روایت کیا کہ فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے
اموات کو برا کہہ کے زندوں کو رنجیدہ مت کرو اور اس بات میں شک
ہنیں کہ ابوطالب کے حق میں بُرے الفاظ کہنا اور مجالس خاص اور عام
اور جہلازمین بے اوبانہ زبان کہولنا جس میں اولاد علی رضی اللہ
عنه کے موجودہ اولاد کو رنجیدہ کرنا ہے بلکہ جو لوگ اموات سے
ہیں ان کو بھی رنجیدہ کرنا پس اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ
رَسُولَ اللَّهِ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ اَلَا يَتَذَكَّرُونَ اللہ تعالیٰ کے
رسول کو اذیت دیتے ہیں ان کے لئے عذاب سخت ہے اور کہا اللہ تعالیٰ
نَعْرَانَ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَعْنَةُ اللَّهِ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ

وَأَعَدَّ لَكُمْ عَذَابًا مُّهِمًّا وَهَذَا هُوَ الْمَحْظُومُ قَالَ بِكَفَرٍ مُّبْغَضٍ ابْنُ طَاب
لَا فِيهِ إِذَا لَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَفَرٍ يُقْتَلُ فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَمْ يَكُنْ
وَعِنْدَ الْمَالِكِيَّةِ يُقْتَلُ وَإِنْ تَابَ وَسَاذُكَ نَبْذَةُ مَنْ أَحْبَبَ ابْنُ طَاب
تَعْلَمُ بِمَا أَحْبَبَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَتَعْلَمُ عَجَبَةَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
لَهُ وَإِنَّهُ يُؤْذِيهِ بَعْضُهُ وَتَعْلَمُ بِمَا أَنْ مَازَ هَبَ إِلَيْهِ الْقُرْطُبِيُّ وَالسَّبْطِيُّ
وَالسَّيِّحِيُّ لَهُ وَجْهٌ وَجِبَةٌ (فَضْنُ أَحْبَابٍ) ابْنُ طَابَ إِنَّهُ رَبِّي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحْسَنُ التَّرْبِيَةِ وَكَانَ يُقَدِّمُهُ فِي الْبَرِّ عَلَى أَوْلَادِهِ وَشَرَحَ

وَأَعَدَّ لَكُمْ عَذَابًا مُّهِمًّا الْآيَةُ سُوْرَةُ احْزَابٍ رَجْعِي بَابُ لَنَا - اَوْ رِيهِ اَوْ سَمَقْدَمَهُ كُو
لِغَاةً رَكْبَتَا هِيَ كَرَجَسُ نِي اَبُو طَالِبٍ سِي بَغْضٍ رَكْبَتِي وَاعْلَمْ كُو كَا فَرَجِي
كِيَزَكِي اَبُو طَالِبٍ كِي بَغْضٍ سِي نَبِي صَلَّي اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كِي اِيْذَا هِيَ اَنْخَفَتْ
صَلَّي اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كِي اِيْذَا اَوْسُ مَرْتَبَةٍ كَا كَفَرِي اَكْرَ اَوْسُ كَا فَاعِلُ تَوْبَةٍ
نَا كَرِي تَوَقُّفٌ كِيَا جَا سِي اَوْ رَزْدِي كِي مَالِكِي كِي لَاقِي قُلُ هِيَ اَكْرَجِي
تَابِي - اَوْ رِي نِي لِي دَكْرُ كَرَا هُونِ ثَمَّ اَخْبَارُ اَبُو طَالِبٍ سِي كِي اَكَا
هَوَا كُو اَسْبَاتٍ پَر كِي اَبُو طَالِبٍ كُو نَبِي صَلَّي اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سِي كِي
پَر مَحَبَّتِ تَحِي اَوْ رِنِي صَلَّي اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سِي حُو مَحَبَّتِ كِي رَكْبَتِي تَحِي اَوْ رِنِي
بَغْضُ اَبُو طَالِبٍ سِي اَذِيْتِ نَبِي صَلَّي اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُو هَوَا سِي - اَوْ رِنِي
كَرِيَا تُو نِي اَوْسُ شَرِي كُو جَوَاطِي رَدَّشَنِ سِي قُرْطُبِي اَوْ رِنِي اَوْ رِنِي

ذلك بطول ثوبنا بعثه الله تعالى قرض قریش لا یدائمه صلی اللہ علیہ وسلم منعهم ابو طالب وقال لهم ان ابن اخی فی حما بقی فلم یستطیعوا ان یردوا حما یتہ فصار صلی اللہ علیہ وسلم یدعوا الناس الی اللہ جہرا فلما فسدت دعوتہ صلی اللہ علیہ وسلم شق الامر علیہم فاستمعوا ورجاؤ الی ابنہ سب بعما بن الولید وقالوا له خذ هذا بدل محمد ویكون کالابن لک واعطنا محمد النکدہ فقال ما الضمیر فی یا معشر قریش اخذ ابنکوا ربیہ واعطیکم ابی تقتلونہ ثم قال

گئے ہیں پس بعض اخبار ابو طالب سے یہ ہیں کہ پرورش کی بنی سالی علیہ وسلم کو بہترین طریق سے اور جمیع نیک امور میں اپنے فرزندوں پر سبقت رکھتے تھے جس کی شرح طوالت رکھتی ہے۔ پھر جب سالماہ صلی اللہ علیہ وسلم سبوت ہوئے تو قریش نے اذیت پر بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے آمادہ ہوئے پس ابو طالب مانع رہے اور قریش کہے کہ میرا بیٹیج میری گناہبانی میں ہے تم لوگ کو استطاعت نہیں کہ میری حمایت کو رد کر سکے اور بنی صلی اللہ علیہ وسلم دعوت الی اللہ برطاو دیتے تھے اور جب دعوت الی اللہ کو بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے آشکارہ فرمایا تو یہاں قریش پر دشوار گزار اور مجتمع ہوئے ابو طالب کے نزدیک عمارۃ بن الولید کو لائے اور کہے کہ اسکو ابو جہل محمد کے

وَاللّٰهُ لَنْ يَصِلُوْا اِلَيْكَ بِجَمْعِهِمْ	حَتّٰى اَوْسَدَ فِى التُّرَابِ دَفِنَا
فَاَصْدَعْ بِاَمْرِكَ مَا عَلَيْكَ غَضَا ^{ضَةٌ}	وَابْشُرْ بِذَاكَ وَقَرْمَنَاتِ عِيُوْنَا
وَدُعُوْتِنِىْ وَعِلْمَتْ اَنَّكَ نَاصِحِىْ	وَلَقَدْ دَعَوْتَ وَكُنْتَ تُرَاْمِيْنَا

اور یہ تیرا فرزند ہے اور ہمارے دوست محمد کو دے تاکہ ہم اس کو
قتل کریں بعدہ ابوطالب نے کہا کہ اسے گروہ قریش میرا خوب
الضاف کیا تمہارے بیٹے کو لیکر میں بد ورشس کروں اور میرے
بیٹے کو واسطے قتل کے تمہارے سپرد کروں بعد ازاں یہ شعر کہیا۔

وَاللّٰهُ لَنْ يَصِلُوْا اِلَيْكَ بِجَمْعِهِمْ	حَتّٰى اَوْسَدَ فِى التُّرَابِ دَفِنَا
فَاَصْدَعْ بِاَمْرِكَ مَا عَلَيْكَ غَضَا ^{ضَةٌ}	وَابْشُرْ بِذَاكَ وَقَرْمَنَاتِ عِيُوْنَا
وَدُعُوْتِنِىْ وَعِلْمَتْ اَنَّكَ نَاصِحِىْ	وَلَقَدْ دَعَوْتَ وَكُنْتَ تُرَاْمِيْنَا

۱۔ کتب السنوائی علی شرح الفاکھی عند قول ابی طالب ودعوتی
وعلمت الخ مانضه هومات کافرا وهو عم النبی صلی اللہ علیہ
وسلم بخلاف ابویہ صلی اللہ علیہ وسلم فانہما ما تا موسین لکن
نقل الشیخ البراوی عن الشیخ السحینی عن غیرہ ان اللہ احیا اباطا^ب
وآمن بہ واماتہ ثانیاموسنا ودخل الجنة وقال البراوی من کان
یحب النبی صلی اللہ علیہ وسلم واکہ واصحابہ واتباعہ فلیعتقد
ذلك ونقل ما تقدم من احیائہ واماتہ ثانیامسما عن اربعة

لَوْلَا الْمَلَأَةُ أَوْ حَذَرُ مَسْبِيَةٍ لَوْ جَدْتُ نِي سَمَحًا بِذَلِكَ مَسْبِيَةٍ

ولما تزوج النبي صلى الله عليه وسلم خديجة بنت خويلد رضي الله
عنها خطب ابوطالب وحضر ابو بكر و رؤساء مضر فقال ابوطالب

لَوْلَا الْمَلَأَةُ أَوْ حَذَرُ مَسْبِيَةٍ لَوْ جَدْتُ نِي سَمَحًا بِذَلِكَ مَسْبِيَةٍ
ترجمہ صفحہ ۷۷-۷۸ بیان کیا گیا۔

اور جو وقت نکاح ہوا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا بی بی خدیجہ بنت خویلد
رضی اللہ عنہا کے ساتھ تو ابوطالب نے خطبہ نکاح کا پڑھا اور فرماتے

عشر صحابیا دھو من خصوصیات ابیطالب و هذا الاينافى الاخبار
الواردة بموته كافرا لاننا نقول انه مات ثورا حيا كما مر اه ترجمہ۔

کہہ شتوانی شرح فاکہانی پر نزدیک قول ابی طالب کے جو دَعَوْتِي وَ عَلِمْتُ
بِسَيِّئَةِ مَعْجُومٍ بَلَايَا تَوَسَّنِي ادرین نے جان لیا تحقیق کہ تم میرے نامح ہونے کے یہ قول
ثابت کیا کہ ابوطالب کفر پر وفات پائی اور وہ چچا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے تھے
بخلاف والدین نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے کہ بلاشبہ ہر دو ایمان پر وفات پائے
لیکن شیخ البرادی نے شیخ السجینی سے اور انہوں نے دوسرے سے نقل کیا کہ
محقق اللہ تعالیٰ نے زندہ کیا ابوطالب کو اور ایمان لائے اور مومن ہوئے
بار تانی وفات پائی اور داخل جنت ہوئے۔ اور کہا یاد دہانی ہے کہ جو شخص نبی صلی
علیہ وسلم سے اور اصحاب نبی صلی اللہ علیہ وسلم و تابعین اصحاب سے محبت رکھتا ہو تو

فی خطبته الحمد لله الذی جعلنا من ذریۃ ابراهیم وذررع
اسمعیل وضضی معد وعنصر مضر وجعلنا حضنه بینہ وسوا
حرمة وجعل لنا بیئا محجوجا وحرما آسا وجعلنا الحکام علی اناس
ثوران ابن اخی هذا محمد بن عبد الله لا یوزن برجل الا سرج
شرفا ونبلا وفضلا وعقلا فان کان فی المال قل فان المال طل

ابو بکر رضی اللہ عنہ اور رؤساء مضر بھی پس کہا ابوطالب نے اپنے
خطبہ میں باین طور کہ الحمد لله الذی جعلنا من ذریۃ
ابراہیم وذرع اسمعیل وضضی معد وعنصر مضر وجعلنا
حضنتہ بیتہ وسواس حرمة وجعلنا بیئا محجوجا وحرما
امنا وجعلنا الحکام علی الناس ثوران ابن اخی هذا محمد
بن عبد الله لا یوزن برجل سرج شرفا ونبلا وفضلا وعقلا
فان کان المال قل فان المال ظل زائل وامر حائل و

ضرور اسی پر اعتقاد رکھ لیا۔ اور جو کہ مقدم ذکر ہوا یعنی زندہ ہونا ابوطالب کا
اور اسلام سے مشرف ہو کے وفات پانا اس مقدمہ کو اصحاب سے چودہ صحابہ
نے نقل کئے اور وہ خصوصیات سے ابوطالب کے ہے اور یہ سب بات
کی سانی بہنیں جو اخبار او کئی موت کفر پر ہوئی سو وارو ہوئے ہیں کس لئے ہم قایل
اس معنی کے ہیں کہ متوفی ہوئے اور بعدہ زندہ ہوئے بطرح بیان کیا گیا۔

وامر حائل ومحمد من قد عرفتم قرابته وقد خطب خديجة بنت
خويلد وبذل لها ما آجله وعاجله كذا وهو والله بعد هذا له بنا
عظيم وخطر حليل جسيم فلما اتوا بوطالب الخطبة تكلم ورقة
بن نوفل وهو ابن عم خديجة فقال الحمد لله الذي جعلنا
كما ذكرت وفضلنا على ما عدت فتغن سادة العرب قاذبا وانتم
اهل لذلك كله لا تنكح العشيرة فضلا ولا يرد احد من الناس فخركم
وشرفكم وقد رغبنا في الاتصال بجيلكم وشرفكم فاشهد واعلى

وَحَمْدُ مَنْ عَرَفْتُمْ قَرَابَتَهُ وَقَدْ خُطِبَ خَدِيجَةُ بِنْتُ خُوَيْلِدٍ
وَبَذَلَ لَهَا مَا أَجَلُهُ وَعَاجِلُهُ كَذَا وَهُوَ وَاللَّهُ بَعْدَ هَذَا نَبَأٌ عَظِيمٌ
یعنی حمد ہے اوس جناب باری کی کہ جس نے کیا یہ کو ذریت ابراہیم
اولاد اسمعیل اور اصل معد اور بنیاد مفر سے اور گردانا بھکوائے یہ مکان
کا محافظ اور اپنے حرم کا سیاست کنندہ اور ہمارے لئے گردانا ایک
مکان جو حج کرین اور ایک حرم امن دینے والا اور ہمو خلق پر حاکم بنایا
پہنچ میرا ہیبتجا محمد بن عبد اللہ ہے (صلی اللہ علیہ وسلم) شرف وعظمت
وفضل وعقل میں کوئی مقابلہ نہ کر سکیگا اگرچہ مالدار نہیں۔ پس تحقیق
کہ مال بہت ہی ناپا یادار چیز ہے اور ایک امر ہے پہرنے والا اور
محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) وہ شخص ہے جسکی خویشی کو جان لیا تم نے

معاشقریش باقی قد زوجت خدیجہ بنت خویلد من محمد بن
عبد اللہ علی کذا تو سکت فقال ابوطالب قد احببت ان یشرکک
عمہا وهو عمرو بن اسد فقال عمہا الشہد وایا معشر قریش انی قد
انکحت محمد بن عبد اللہ خدیجہ بنت خویلد فقبل البنی صلی اللہ

اور تحقیق خدیجہ بنت خویلد نے خواتان کناح ہوسی اور بخشدی جو کچھ
کہ اپنے لئے حال و آئندہ پر تھا اس طرح پر یہ ایسا شخص ہے کہ چند
روز کے بعد شہرت عظیم اور بزرگی حسیم حاصل کر گیا۔ جب تمام کیا
ابوطالب نے خطبہ کو تو گفتگو کیا در قمہ بن نوفل جو چچا زاد بہامی خدیجہ
کا تھا پہر کہا الْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِیْ جَعَلَنَا کَمَا ذَکَرْتَ وَفَضَّلَنَا
عَلٰی مَا عَدَدْتَ فَفَعْنُ سَادَ الْعَرَبُ وَقَادَتُنَا وَاَنْتُمْ اَهْلُ ذٰلِکَ
کَلَّا لَا تَنْکِرُ الْعَنِیَّةَ فَضْلَکُمْ وَلَا یُرَدُّ اَحَدٌ مِّنَ النَّاسِ فِخْرَکُمْ
وَقَدْ رَغِبْنَا فِی الْاِیْصَالِ بِحَبْلِکُمْ وَشَرِیفِکُمْ فَاشْهَدُوا عَلٰی مَعَا
قُرَیْشٍ بِاَنِّیْ قَدْ زَوَّجْتُ خَدِیْجَةَ بِنْتَ خُوَیْلَدٍ مِّنْ مُحَمَّدٍ بَنِ عَبْدِ
عَلٰی کَذَا۔ یعنی جمیع حد ثابت ہیں اللہ کے لئے بنایا ہوا ہے تو نے
بیان کی اور بزرگی دی ہو جیسے تو نے محبوب کی پس ہم سردار اور
رہنما عرب کے ہیں اور تم جمیع فضایل و مراتب کے لائق ہو اور کوئی
قبیلہ تمہاری بزرگی کو انکار نہیں کر سکتا اور احد من الناس تمہارا رستہ فخر

علیہ وسلم المتکاح فمامل خطبة ابی طالب و ذکرہ شان النبی صلی اللہ علیہ وسلم و تفرسہ فیہ کل خیر و کان ذلک قبل مبعث النبی صلی اللہ علیہ وسلم بچھن عشرۃ سنۃ و اخرج البیهقی عن انس رضی اللہ عنہ قال جاء اعرابی الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم و سکا الجید و القحط و انشد

کو رد نہیں کر سکتا۔ اور تحقیق کہ ہم نے خواہش کی تمہارے سلسلے و اعلیٰ مرتبہ کے ملنے کو پس گواہ رہو ہم پر اے گروہ قریش کہ تحقیق میں نے متزوج کیا خدیجہ بنت خویلد کو محمد بن عبد اللہ کے ساتھ اسطور پر بعدہ سکوت کیا۔ پھر ابو طالب نے کہا کہ میں بہتر سمجھتا ہوں کہ تو اپنے چچا کو جو عمر دین اسد ہے اس امر میں او سکو بھی شریک کرے بعدہ اس کے چچا نے کہا کہ گواہ رہو اے گروہ قریش تحقیق کہ میں نے متزوج کیا محمد بن عبد اللہ کو خدیجہ بنت خویلد کے ساتھ بعدہ رسالت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس نکاح کو قبول فرمایا۔ یہ خطبہ بعثت کے پذیرہ برس پہلے کا ہے پس ابو طالب کی فراست پر نظر کر قبل از بعثت شان و مرتبہ رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم کو بیان کیا ہے۔ انس بن مالک سے بیہقی نے روایت کیا کہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نزدیک ایک اعرابی آیا اور تنگی و قحط کی شکایت کی اور چیزایات بھی پڑھا۔ پس رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم اٹھے

ایمانا فقام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حتی صعد المنبر فرفع یدہ الی
 السماء ودعا فمارح یدہ حتی التقت السماء باریقھا ثم بعد ذلک جاوا
 یضجون من المطر خوف الغرق فضجک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حتی
 یدت تواجدہ ثم قال للہ ذرا بیطالب لو کان حیا لقرت عینا من جیشنا
 قوله فقال علی رضی اللہ عنہ وکرم وجهہ کانک تريد قوله

وابیض لیستقی الغمام بوجهہ شمال الیامی عصمة للامراصل
 فقال صلی اللہ علیہ وسلم اجل وهذا البيت من قصيدة

اور نمبر پر سوار ہو کے اپنے ہاتھوں کو آسمان کے طرف اٹھایا
 اور دعا کیا ہنوز دست مبارک نیچے نہیں فرمایا تھا کہ آسمان پر ابر جمع
 ہو گیا بعد ازاں کثرت بارش کی شکایت کرتے ہوئے آئے کہ
 کثرت بارش سے خوف غرق پیدا ہوا ہے۔ پس مناسبتی صلی اللہ
 علیہ وسلم نے یہاں تک کہ کو چلیاں نمایاں ہوئے بعد ازاں فرمایا
 ابی طالب کی بہتری اللہ ہی کی ہے اگر ابو طالب زندہ ہوتا تو البتہ
 اوس کے آنکھوں کو ادسکا شمر تھنڈا کرتا جب کہ اوس نے ہمارے
 لئے بنایا تھا پس علی رضی اللہ عنہ وکرم اللہ وجہہ نے عرض کیا
 کہ شاید آپ کی مراد یہ ہے وَابِیضَ لَیَسْتَقِیَ الْغَمَامُ بِوَجْهِہِ
 شَمَالِ الْبَیْئَامِیِ عَصْمَةَ لِالْاَمْرَامِلِ ترجمہ سابق گذار رسالت مآب صلی

طولیة لابی طالب قالها حين كان يذب قریشا عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم منها قوله

وَمَا نَطَاعِنُ دُونَهُ وَنَتَأَصِّلُ	كَذَبْتُمْ وَبَيَّتَ اللَّهُ نَبِيَّ مُحَمَّدًا
وَنَذْهَلُ عَنْ آبَائِنَا وَالْحَلَائِلِ	وَسَلَّمَهُ حَتَّى نَضْرُعَ حَوْلَهُ
وَاحْبَبْتَهُ ذَابَ الْمَحَبِّ الْمَوَالِ	لَعَمْرِي لَقَدْ كَلَفْتُ وَجَدًا بِأَحْمَدَ

علیہ وسلم نے فرمایا بہت سچہ کہا۔ یہ بیت ابوطالب کے اوس قصیدہ طریہ سے ہے جو انہوں نے اوس وقت کہا تھا جبکہ قریش نے شعب ابیطالب میں محاصرہ کیا تھا اور یہ بڑا قصیدہ ہے نہایت بلیغ و دلالت کرتا ہے تصدیق نبوت اور شدت حمایت اور انتہائے محبت ابیطالب رضی اللہ عنہ کے ساتھ اوس قصیدہ سے یہ چند آیات ہیں

لَعَمْرِي لَقَدْ كَلَفْتُ وَجَدًا بِأَحْمَدَ	كَذَبْتُمْ وَبَيَّتَ اللَّهُ نَبِيَّ مُحَمَّدًا
فَمِنْ مَثَلِهِ فِي النَّارِ أَيْ مُؤَمِّلِ	وَمَا نَطَاعِنُ دُونَهُ وَنَتَأَصِّلُ
وَاحْبَبْتَهُ ذَابَ الْمَحَبِّ الْمَوَالِ	وَسَلَّمَهُ حَتَّى نَضْرُعَ حَوْلَهُ
إِذَا قَاسَهُ السَّكَّامُ عَيْنَهُ الْفَاضِلِ	وَنَذْهَلُ عَنْ آبَائِنَا وَالْحَلَائِلِ

یعنی جھوٹے ہو تم ای قریش قسم بیت اللہ کی کہ محمد کو ہمارے جد اگر نیکی سے نہ ہو گا کہ وہ ہمارے مقابلہ نہ کرے۔
یعنی ادرہم سپرد نہ کرے جب تک کہ اوس کے اطاعت جان نشانی کرے جس جان نشانی میں اپنی اور دعوات کو بہل جائیگے۔

لَعَمْرِي لَقَدْ كَلَفْتُ وَجَدًا بِأَحْمَدَ	وَاحْبَبْتَهُ ذَابَ الْمَحَبِّ الْمَوَالِ
فَمِنْ مَثَلِهِ فِي النَّارِ أَيْ مُؤَمِّلِ	إِذَا قَاسَهُ السَّكَّامُ عَيْنَهُ الْفَاضِلِ

فمن مثله في الناس اى مول	اذا قاسه الحكم عند الثقال
حليم رشيد عاقل غير طائش	يوالى الها ليس عنه بغافل
ومن اقوله	
وقد علموا ان ابتلا مكدب	لدينا ولا يعزى بقول الا باطل
واصبح فينا احمد في ارومة	تقصر عنها سورة المتداول
حديث بنفسي حونه وحميته	ودافعت عنه بالذري والكل
والقسيمة طويلة وله اشعار كثيرة غيرها في مدح النبي صلى الله عليه وسلم ولما حضرت الوفاة اباطاب جمع اشرف قریش و اوصاهم بوصية تدل على کمال محبته النبي صلى الله عليه وسلم	
حليم رشيد عاقل غير طائش	يوالى الها ليس عنه بغافل
وقد علموا ان ابتلا مكدب	لدينا ولا يعزى بقول الا باطل
واصبح فينا احمد في ارومة	تقصر عنها سورة المتداول
حديث بنفسي حونه وحميته	ودافعت عنه بالذري والكل
ترجمہ صفحہ ۶۰ و ۶۱ میں گزرا۔ یہ اشعار متطول قصیدہ سے ہیں برحق نبی صلی اللہ علیہ وسلم میں اور جلیل طالب کتب کا وقت قریب ہوا اشراف قریش جمع ہوئے اور انکو وصیت کی جس سے کمال محبت و صدق معرفت متحقق ہے پس ارشاد فرمایا کہ اے محشر	

ومعرفته صدقہ فقال يا معشر قریش انتم صفوة الله من خلقه
وقلب العرب فيكم السيد المطاع وفيكم المقدام التبعاع والواسع
الباع واعلموا انكم لم تتركوا الذعر في المآثر نصيبا الا اخرقة
ولا شرفا الا ادر كتموه فلما كرم بذلك على الناس انفضيلة ولم
به اليكم الوسيلة والناس لكم حرب وعلى حربكم الب واني اوصيكم
بتعظيم هذه البنية يعني الكعبة فان فيها مرضاة للرب وقواما
للمعاش وثباتا للوطاة وصلوا ارحامكم فان في صلة الرحم مناة
اي فسحة في الاجل وزيادة في العدد واتركوا البغي والعقوق

قریش تم برگزیدہ خلائق ہو اور تم قلب ہو عرب کے اور تم مین
اطاعت کر نیکی لائق ایک سردار ہے بڑا بہادر اور واسع البیت
اور معلوم کرو کہ عرب مین کوئی ایسا کار خیر نہیں ہے جسکو تم نے
حاصل نہ کیا ہو اور کوئی بزرگی ایسی نہیں ہے جسکو تم نہ پاے ہو
اسی وجہ سے مکو اور لوگوں پر فضیلت ہے اور اسی وجہ سے
تم اون کے وسیلہ ہو اور تعظیم کعبہ کے لئے بھی مکو وصیت کرتا
ہوں۔ اس مین خدا کی خوشنودی اور معاش کا انتظام اور اتفاق
کا ثبات ہے۔ اور صلہ رحم کیا کرو کیونکہ اسمین آئندہ کی کثایش
اور تم لوگوں کی کثرت ہے۔ اور بغاوت و نافرمانی والدین کو

ففيها هلك القرون قبلكم اجيبوا الداعي واعطوا السائل فان فيها
شرف الحياة وللمات وعليكم بصدق الحديث واداء الامانة
فان فيها محبة في الخاص ومكرمة في العام ووصيكم بجمعة
خيرا فانه الامين في قرين والصدیق في العرب وهو الجامع
لكل ما اوصيتكم به وقد جاء بامر قبله الجنان والكره اللسان مخافة
الشتان واليمر الله كافي انظر الى صعا ليلك العرب واهل الاطراف
والمستضعفين من الناس قد اجابوا دعوته وصدقوا كلمته

چھوڑ دو اہنیں اسباب سے اگلی امتیں ہلاک ہوئیں اور اس
کے طرف بلائے والے کو قبول کرو اور عطا کرو سائل کو کہ اس
حیات و مات کی بزرگی ہے۔ اور راستی گفتار و ادوار امانت کو لازم
کہ لو اس سے خواص محبت کرینگے اور عوام میں بزرگی ہوگی۔ اور
تم کو وصیت کرتا ہوں خیر کی محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کے ساتھ
وہ قریش میں امین ہے اور عرب میں سچا۔ اور وہی وصایا مذکورہ
کا جامع ہے اور بالتحقیق ایسا امر لایا ہے جسکو دل قبول کر لے
اور انکار زبان خوف دشمنی سے ہے۔ خدا کی قسم گویا بالتحقیق میں
دیکھ رہا ہوں کہ اسکی دعوت کو فقرا و عرب اور دوسرے اہل
اطراف امر ضعفا نے قبول کر لیا ہے۔ اور اسکے کلمہ کی تصدیق

وعظموا امره فحاض بهم غمرات الموت فصارت رؤساء
 قريش وصناديدها اذ نابا ودورها خرابا وضعفوا
 اربابا واذا اعظمهم عليه احوجهم اليه وابتعدهم منه
 احظاهم عنده قد محضته العرب ودادها واعطته قياد
 يامعشر قريش كونواله ولاة ولحزبه حماة وفي رواية
 دوناكر ابن ابيكم كونواله ولاة ولحزبه حماة والله لا يلبس
 احد سبيله الا رشدا ولا ياخذ احد بجمديه الا سعد ولو كان
 لنفسه مددة ولا جلي تاخير لكفت عنه الهزاهز ولادفت
 عنه

اور امر کی تعظیم کی ہے اور سختیاں بھی اپنی وار دی ہوئے اس کے بعد
 رؤسا اور صنادید قریش ذلیل اور اذن کے نکان خراب ہو گئے
 اور ضعف سردار بن گئے اب ابن مین کے بڑے سردار
 اوس کے زیادہ تر محتاج ہیں اور بہت دور کے اشخاص اوس کے
 پاس ہر فراز ہیں اوس کے ساتھ عرب نے خالص دوستی کی
 ہے اور اپنی اختیار کی رسیوں کو اوس کے سپرد کر دیا ہے
 اسی معشر قریش ہو جاؤ تم اوس کے دوست اور اوس کے
 شکر کے حامی خدا کی قسم جو شخص اوس کے طریقہ پر چلے گا
 ہوگا اور جو شخص اوس کی ہدایت پر عمل کرے گا سعید ہوگا اگر میری

الدواہی وقال لم مرة لن تزلوا بخير ما سمعتم من محمد
وما تبعتم امره فاطيغوة ترشدا فانظروا اعتبار كيف وقع
جميع ما قاله من باب الفراسة الصادقة وقد روى ابوطالب
عن النبي صلى الله عليه وسلم احاديث منها ما ذكره الحلبي
في سيرته فقال وروى ابوطالب عن النبي صلى الله عليه
وسلم فقال حدثني محمد ان الله امره بصلة الارحام وان
يعبد الله وحده ولا يعبد معه غيره وقال سمعت ابن

زندگی و فاکرتی تو بیشک میں اوس سے سختیوں اور آفتوں
کو دفع کرتا۔ اور ایک وقت اس طرح کہا کہ تم محمد سے خیر ہی سنتے
رہے لیکن تابع نہوے پس اوسکی اطاعت کرو فلاح پاؤ گے۔
پس نظر کر۔ اور عبرت لے کہ کس طرح پر وہ تمام امور واقع
ہو گئے جنکو ابوطالب نے سچی فراست سے کہا تھا۔ علی نے
اپنی سیر میں بیان کیا کہ روایت کی ابوطالب نے بنی صلی شہر
علیہ وسلم سے کچھ حدیثیں تحقیق اللہ تعالیٰ نے حکم صلہ رحم کے لئے
اور بندگی اپنے کی اور نہ بندگی کر اپنے ساتھ غیر اور کہا کہ
سنا میں نے کہ بہتجا میرا کہتا تھا کہ شکر کرو تم رزق
پاؤ گے اور کفران نعمت کرو گے عذاب پاؤ گے۔

اخی بقول اشکر ترزق واکفر تغذب ولما مات ابو طالب
 نالت قریش من النبی صلی اللہ علیہ وسلم من الاذی ہاتکن
 تطمع فیہ فی حیاۃ ابی طالب حتی ان بعض قریش نثر
 التراب علی راسہ الشریف صلی اللہ علیہ وسلم وکان صلی
 علیہ وسلم یقول ما نالت منی قریش شیئا اکرہہ حتی مات
 ابو طالب ولما رای قریشا یتجمعوا علی اذیتہ قال یا عم ما اسرع
 ما وجدت بعدک ومات هو وخدیجۃ فی عام واحد

اور حبیب ابو طالب نے وفات پائی قریش آمادہ رسالت آب
 صلی اللہ علیہ وسلم کے اذیت پر ہوئے اسوقت طاقت
 نہ تھی اذیت پر پہنچانے کی۔ بعد موت ابی طالب قریش نے
 راس مبارک بنی صلی اللہ علیہ وسلم پر مٹی ڈالی۔ اور فرماتے
 تھے بنی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نہ راغب ہوئے قریش کسی
 شے کو وہ پر ہیا نکت کہ ابو طالب نے وفات پائی۔ اور جب
 دیکھا بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے اژدحام قریش کا اپنے
 ایزد پر تو فرمایا یا عم ما اسرع ما وجدت بعدک
 اے چچا نہ سرعت کی ادس شے نے جبکہ آپ کے بعد پایا
 مین نے۔ اور وفات پائی ابو طالب اور خدیجہ نے

فكان صلى الله عليه وسلم يسمى ذلك العام عام الحزن وإنما
 أطلت الكلام في ذلك لتعلم محبة أبي طالب للنبي صلى الله
 عليه وسلم ومحبة النبي صلى الله عليه وسلم له وتعلم أيضا أن ما قاله
 الأئمة الاعلام وهم الامام القرطبي والسبكي والشعراfi والسبكي
 من ان الله احياء وآمن بالنبي صلى الله عليه وسلم له وجهه
 وجهه ولذلك قال السحيمي وهو الذي اعتقده والقي الله به
 واقول ايضا كما قاله انه هو الذي اعتقده والقي الله به

ایک ہی سال میں پس مرسوم فرمایا بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے
 اوس سال کو عام الحزن یعنی ملال کا سال اور اس مقدمہ
 میں میں نے کلام کو طول نکلیا مگر تا کہ معلوم ہو تجھ کو کہ ابو طالب
 کی محبت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کدرجہ پر تھی اور
 بنی صلی اللہ علیہ وسلم کو ابو طالب سے محبت کدرجہ پر تھی
 اور بھی تم معلوم کرو اس شئی کو جو ائمہ نے کہا جن ائمہ سے
 امام قرطبی اور سبکی اور شعراfi اور سحیمی ہیں کہ تحقیق اللہ تعالیٰ نے
 ابو طالب کو زندہ کیا اور انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان
 لائے اسی لئے سحیمی نے کہا کہ یہ وہی ہے جسکا مجھ کو اعتقاد
 ہے اور اللہ تعالیٰ نے اسکی القافرائی ہے اور میں بھی

وہكذا ينبغي لمن له محبة للنبي صلى الله عليه وسلم وقرابة
فمن شاء فليؤم من ومن شاء فليكفر فيجب على ولاية الامر
ثبت الله بهم قواعد الدين اجراء التاديب اللازم بما يحصل به
الرجس والذريعة وحسما للخوض في مثل ذلك لما يترب
عليه من الفتن العظيمة والله تعالى اعلم وصلى الله على
سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم امر بركة خادم طلبة
العلم بالمسجد الحرام كثير الذنوب والاثام المر تجي

کہتا ہوں جس طرح سمجھی نے کہا بلاشبہ میرا بھی وہی اعتقاد ہے
اور اللہ تعالیٰ نے بھی اسی کی القافرائی۔ اور اسی طرح ضرور
ہے کہ جس نے محبت بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے اور ان کے
قرابت داروں سے رکھی ہو پس جو چاہے ایمان لادے
اور جو چاہے کافر ہووے۔ پس حکام پر کہ جن سے جل جلالہ
نے دینی قواعد کو استوار کیا ایسی ضروری سزا کا نافذ کرنا واجب
ہے کہ جس سے مفسدون کی قوت روکنے کے لئے اور سطح
کے مقدمہ میں کہ جس سے بڑے بڑے فتنے قائم ہوتے ہیں
جرات کی میٹھے کے لئے زجر حاصل ہو۔ اور اللہ تعالیٰ بڑا جانتا
ہے و صلی اللہ علی سیدنا محمد وعلی آلہ وصحبہ وسلم اس تحریر

من ربہ الغفران احمد بن زینی دحلان مفتی
الشمس افیة بمكة المحمية غفر الله له ولوالديه ومشايعه
والمسلمين اجمعين آمين۔

نامور ہوا خادم طلباء و معلم مسجد الحرام کثیر الذنوب والاثام امید وار
اپنے رب سے بخشش کا احمد بن زینی دحلان مفتی الشافعیہ
مکہ محفوظہ کا غفر اللہ له ولوالديه ومشايعه والمسلمين اجمعين آمين

قطعہ تاریخ طبع محبوب الرغائب از جناب مولوی حفیظ الدین صاحب التلخیص
مترجم ذی فراست مولوی عصمت اللہ
ایکبار دواہنوں نے خوب سنی المطالبین
الکلی یون پاس نچر نچر محبوب الرغائب
۱۳۱۱ھ

۱۴۱۵

۲۷

۱۵

یہ کتاب حب ضابطہ چیری کی گئی ہے ہذا کوئی صاحب
قصید طبع نہ فرماوین اور بعض نفع نقصان نہ اٹھائیں فقط

العلوي الحسيني الحضرمي

ای غائب اور غیب جس میں رضا عظیمیہ اور مرضی ہے وہ برکت والا مخاطب ہے۔
 وَمِنْ أَغْبَانِي خَالِصُ الْقُرْبَىٰ مِنْ طَلَبِ وَمِنْ نَيْتِي غَالِبُ رَغْتِ كَرَمِي ۖ فَاسْأَلْهُ عَنِّي حَيْثُ يَكُونُ ۖ طَلَبُ أَدْرَسْتُ بِتِلْكَ غَالِبُ سَعَىٰ

وَأَمَّا هَؤُلَاءِ فَمَا كَانُوا يَسْأَلُونَ عَنْهُمْ

وَأَسْتَقِمْ فَمِنْ صَبْرٍ وَالسَّابِقِ

اور ہمیشہ سے رہو اور ان کے متابع و احباب اور ان کی تحریکے بابرش کے طالب رہو
 بِالْعَدْلِ اَوْ مِنْ رَافِعٍ وَنَاصِبٍ
 مستورات کے لئے ان کے انوار پر صفحہ نمائندہ ہے

وَنِيْلَةُ الطَّرِيقِ بِأَمْعُوذِجٍ

[illegible]

اسرار کتب کا تلف کابینے والا جو اسے بڑی قدر سے سمجھتا ہے
 شریف بزمیج الشریف الذی
 اذنی السامی فہمہ الناقب

چاہئے کہ نینق میں بعدہ شہیدہ تراض عنکہ اوغشہ

میں انھی میں درمہ استیختا
دھولان بھائی کی لکھنے والی

وقام محمد الدين من بعد ذلك في جوف قريب القمم هو ط لب في

پس ترجمہ کیا زبان اردو میں تاکہ یہ عقیدہ عام لوگ پر ختم نہ رہے

[illegible]

تقدیر وادائے شہرت کتاب کے اس ملک میں۔

طاب کتابین الفصل الثانی ص ۳۳۱ ۳۳۲ ۳۳۳ ۳۳۴ ۳۳۵ ۳۳۶ ۳۳۷ ۳۳۸ ۳۳۹ ۳۴۰ ۳۴۱ ۳۴۲ ۳۴۳ ۳۴۴ ۳۴۵ ۳۴۶ ۳۴۷ ۳۴۸ ۳۴۹ ۳۵۰ ۳۵۱ ۳۵۲ ۳۵۳ ۳۵۴ ۳۵۵ ۳۵۶ ۳۵۷ ۳۵۸ ۳۵۹ ۳۶۰ ۳۶۱ ۳۶۲ ۳۶۳ ۳۶۴ ۳۶۵ ۳۶۶ ۳۶۷ ۳۶۸ ۳۶۹ ۳۷۰ ۳۷۱ ۳۷۲ ۳۷۳ ۳۷۴ ۳۷۵ ۳۷۶ ۳۷۷ ۳۷۸ ۳۷۹ ۳۸۰ ۳۸۱ ۳۸۲ ۳۸۳ ۳۸۴ ۳۸۵ ۳۸۶ ۳۸۷ ۳۸۸ ۳۸۹ ۳۹۰ ۳۹۱ ۳۹۲ ۳۹۳ ۳۹۴ ۳۹۵ ۳۹۶ ۳۹۷ ۳۹۸ ۳۹۹ ۴۰۰ ۴۰۱ ۴۰۲ ۴۰۳ ۴۰۴ ۴۰۵ ۴۰۶ ۴۰۷ ۴۰۸ ۴۰۹ ۴۱۰ ۴۱۱ ۴۱۲ ۴۱۳ ۴۱۴ ۴۱۵ ۴۱۶ ۴۱۷ ۴۱۸ ۴۱۹ ۴۲۰ ۴۲۱ ۴۲۲ ۴۲۳ ۴۲۴ ۴۲۵ ۴۲۶ ۴۲۷ ۴۲۸ ۴۲۹ ۴۳۰ ۴۳۱ ۴۳۲ ۴۳۳ ۴۳۴ ۴۳۵ ۴۳۶ ۴۳۷ ۴۳۸ ۴۳۹ ۴۴۰ ۴۴۱ ۴۴۲ ۴۴۳ ۴۴۴ ۴۴۵ ۴۴۶ ۴۴۷ ۴۴۸ ۴۴۹ ۴۵۰ ۴۵۱ ۴۵۲ ۴۵۳ ۴۵۴ ۴۵۵ ۴۵۶ ۴۵۷ ۴۵۸ ۴۵۹ ۴۶۰ ۴۶۱ ۴۶۲ ۴۶۳ ۴۶۴ ۴۶۵ ۴۶۶ ۴۶۷ ۴۶۸ ۴۶۹ ۴۷۰ ۴۷۱ ۴۷۲ ۴۷۳ ۴۷۴ ۴۷۵ ۴۷۶ ۴۷۷ ۴۷۸ ۴۷۹ ۴۸۰ ۴۸۱ ۴۸۲ ۴۸۳ ۴۸۴ ۴۸۵ ۴۸۶ ۴۸۷ ۴۸۸ ۴۸۹ ۴۹۰ ۴۹۱ ۴۹۲ ۴۹۳ ۴۹۴ ۴۹۵ ۴۹۶ ۴۹۷ ۴۹۸ ۴۹۹ ۵۰۰ ۵۰۱ ۵۰۲ ۵۰۳ ۵۰۴ ۵۰۵ ۵۰۶ ۵۰۷ ۵۰۸ ۵۰۹ ۵۱۰ ۵۱۱ ۵۱۲ ۵۱۳ ۵۱۴ ۵۱۵ ۵۱۶ ۵۱۷ ۵۱۸ ۵۱۹ ۵۲۰ ۵۲۱ ۵۲۲ ۵۲۳ ۵۲۴ ۵۲۵ ۵۲۶ ۵۲۷ ۵۲۸ ۵۲۹ ۵۳۰ ۵۳۱ ۵۳۲ ۵۳۳ ۵۳۴ ۵۳۵ ۵۳۶ ۵۳۷ ۵۳۸ ۵۳۹ ۵۴۰ ۵۴۱ ۵۴۲ ۵۴۳ ۵۴۴ ۵۴۵ ۵۴۶ ۵۴۷ ۵۴۸ ۵۴۹ ۵۵۰ ۵۵۱ ۵۵۲ ۵۵۳ ۵۵۴ ۵۵۵ ۵۵۶ ۵۵۷ ۵۵۸ ۵۵۹ ۵۶۰ ۵۶۱ ۵۶۲ ۵۶۳ ۵۶۴ ۵۶۵ ۵۶۶ ۵۶۷ ۵۶۸ ۵۶۹ ۵۷۰ ۵۷۱ ۵۷۲ ۵۷۳ ۵۷۴ ۵۷۵ ۵۷۶ ۵۷۷ ۵۷۸ ۵۷۹ ۵۸۰ ۵۸۱ ۵۸۲ ۵۸۳ ۵۸۴ ۵۸۵ ۵۸۶ ۵۸۷ ۵۸۸ ۵۸۹ ۵۹۰ ۵۹۱ ۵۹۲ ۵۹۳ ۵۹۴ ۵۹۵ ۵۹۶ ۵۹۷ ۵۹۸ ۵۹۹ ۶۰۰ ۶۰۱ ۶۰۲ ۶۰۳ ۶۰۴ ۶۰۵ ۶۰۶ ۶۰۷ ۶۰۸ ۶۰۹ ۶۱۰ ۶۱۱ ۶۱۲ ۶۱۳ ۶۱۴ ۶۱۵ ۶۱۶ ۶۱۷ ۶۱۸ ۶۱۹ ۶۲۰ ۶۲۱ ۶۲۲ ۶۲۳ ۶۲۴ ۶۲۵ ۶۲۶ ۶۲۷ ۶۲۸ ۶۲۹ ۶۳۰ ۶۳۱ ۶۳۲ ۶۳۳ ۶۳۴ ۶۳۵ ۶۳۶ ۶۳۷ ۶۳۸ ۶۳۹ ۶۴۰ ۶۴۱ ۶۴۲ ۶۴۳ ۶۴۴ ۶۴۵ ۶۴۶ ۶۴۷ ۶۴۸ ۶۴۹ ۶۵۰ ۶۵۱ ۶۵۲ ۶۵۳ ۶۵۴ ۶۵۵ ۶۵۶ ۶۵۷ ۶۵۸ ۶۵۹ ۶۶۰ ۶۶۱ ۶۶۲ ۶۶۳ ۶۶۴ ۶۶۵ ۶۶۶ ۶۶۷ ۶۶۸ ۶۶۹ ۶۷۰ ۶۷۱ ۶۷۲ ۶۷۳ ۶۷۴ ۶۷۵ ۶۷۶ ۶۷۷ ۶۷۸ ۶۷۹ ۶۸۰ ۶۸۱ ۶۸۲ ۶۸۳ ۶۸۴ ۶۸۵ ۶۸۶ ۶۸۷ ۶۸۸ ۶۸۹ ۶۹۰ ۶۹۱ ۶۹۲ ۶۹۳ ۶۹۴ ۶۹۵ ۶۹۶ ۶۹۷ ۶۹۸ ۶۹۹ ۷۰۰ ۷۰۱ ۷۰۲ ۷۰۳ ۷۰۴ ۷۰۵ ۷۰۶ ۷۰۷ ۷۰۸ ۷۰۹ ۷۱۰ ۷۱۱ ۷۱۲ ۷۱۳ ۷۱۴ ۷۱۵ ۷۱۶ ۷۱۷ ۷۱۸ ۷۱۹ ۷۲۰ ۷۲۱ ۷۲۲ ۷۲۳ ۷۲۴ ۷۲۵ ۷۲۶ ۷۲۷ ۷۲۸ ۷۲۹ ۷۳۰ ۷۳۱ ۷۳۲ ۷۳۳ ۷۳۴ ۷۳۵ ۷۳۶ ۷۳۷ ۷۳۸ ۷۳۹ ۷۴۰ ۷۴۱ ۷۴۲ ۷۴۳ ۷۴۴ ۷۴۵ ۷۴۶ ۷۴۷ ۷۴۸ ۷۴۹ ۷۵۰ ۷۵۱ ۷۵۲ ۷۵۳ ۷۵۴ ۷۵۵ ۷۵۶ ۷۵۷ ۷۵۸ ۷۵۹ ۷۶۰ ۷۶۱ ۷۶۲ ۷۶۳ ۷۶۴ ۷۶۵ ۷۶۶ ۷۶۷ ۷۶۸ ۷۶۹ ۷۷۰ ۷۷۱ ۷۷۲ ۷۷۳ ۷۷۴ ۷۷۵ ۷۷۶ ۷۷۷ ۷۷۸ ۷۷۹ ۷۸۰ ۷۸۱ ۷۸۲ ۷۸۳ ۷۸۴ ۷۸۵ ۷۸۶ ۷۸۷ ۷۸۸ ۷۸۹ ۷۹۰ ۷۹۱ ۷۹۲ ۷۹۳ ۷۹۴ ۷۹۵ ۷۹۶ ۷۹۷ ۷۹۸ ۷۹۹ ۸۰۰ ۸۰۱ ۸۰۲ ۸۰۳ ۸۰۴ ۸۰۵ ۸۰۶ ۸۰۷ ۸۰۸ ۸۰۹ ۸۱۰ ۸۱۱ ۸۱۲ ۸۱۳ ۸۱۴ ۸۱۵ ۸۱۶ ۸۱۷ ۸۱۸ ۸۱۹ ۸۲۰ ۸۲۱ ۸۲۲ ۸۲۳ ۸۲۴ ۸۲۵ ۸۲۶ ۸۲۷ ۸۲۸ ۸۲۹ ۸۳۰ ۸۳۱ ۸۳۲ ۸۳۳ ۸۳۴ ۸۳۵ ۸۳۶ ۸۳۷ ۸۳۸ ۸۳۹ ۸۴۰ ۸۴۱ ۸۴۲ ۸۴۳ ۸۴۴ ۸۴۵ ۸۴۶ ۸۴۷ ۸۴۸ ۸۴۹ ۸۵۰ ۸۵۱ ۸۵۲ ۸۵۳ ۸۵۴ ۸۵۵ ۸۵۶ ۸۵۷ ۸۵۸ ۸۵۹ ۸۶۰ ۸۶۱ ۸۶۲ ۸۶۳ ۸۶۴ ۸۶۵ ۸۶۶ ۸۶۷ ۸۶۸ ۸۶۹ ۸۷۰ ۸۷۱ ۸۷۲ ۸۷۳ ۸۷۴ ۸۷۵ ۸۷۶ ۸۷۷ ۸۷۸ ۸۷۹ ۸۸۰ ۸۸۱ ۸۸۲ ۸۸۳ ۸۸۴ ۸۸۵ ۸۸۶ ۸۸۷ ۸۸۸ ۸۸۹ ۸۹۰ ۸۹۱ ۸۹۲ ۸۹۳ ۸۹۴ ۸۹۵ ۸۹۶ ۸۹۷ ۸۹۸ ۸۹۹ ۹۰۰ ۹۰۱ ۹۰۲ ۹۰۳ ۹۰۴ ۹۰۵ ۹۰۶ ۹۰۷ ۹۰۸ ۹۰۹ ۹۱۰ ۹۱۱ ۹۱۲ ۹۱۳ ۹۱

قطعه تاریخ از تاریخ افکار مشرق و مغرب از کاتب محمد حسین میرزا

جوابی المطالب مرتبہ کرد

نفاذ الحکمہ

خطای منی اقبال بی حدی است

صواب	غلط	صواب	غلط	صواب	غلط	صواب	غلط
١	٥	دخلان	دخلان	٥٤	١	والبشر ذالك	والبشر ذالك
٩	٦	نجات	نجات	٦٠	٥	حديث	حديث
١١	٧	ونيقاد الاحكام	ونيقاد الاحكام	٦٢	٦	وسلم در	وسلم در
١٢	٨	صدره	صدره	٦٤	٦	الكافي في النجاة	الكافي في النجاة
١٨	٩	جزأ	جزأ	٧٧	٧	امتنا	امتنا
٢٥	١٠	جعل ذكك	جعل ذكك	٧٩	٥	فاجريته	فاجريته
٣٤	١١	وكان الله	وكان الله	٨٤	٥	امام	امام
٤٢	١٢	فرضت	فرضت	٨٦	٤	فلا	فلا
٤٨	١٣	قالت للين	قالت للين	٩٢	٣	اشجوبو	اشجوبو
٢٢	١٤	الذين	الذين	٩٩	٥	عزيقن	عزيقن
٥٣	١٥	دوقف	دوقف	١٠٠	٥	في المفخرة	في المفخرة

۱۰۹	۳	فران	القران	۱۵۹	۲	الدين	الدين
۱۱۱	۵	ين	داين	۱۶۷	۳	الله	الله
۱۲۰	۲	عمر	عمرو	۱۶۸	۷	بالزقان	بالزقان المشهور
۱۲۳	۵	وقرن	و وقرن	۱۶۹	۲	طرق	طريق
۱۲۴	۲	خمين قلبه	خمين في قلبه	۱۷۰	۲	تم	تم
۱۲۷	۳	المسلمون	مسلمون	۱۷۱	۱۰	هو	هو
۱۳۶	۲	تختار	تختار	۱۸۰	۹	مشتر الى به القصة مشير الى ما حصل	مشتر الى به القصة مشير الى ما حصل
۱۴۷	۵	مائدة	مائدة	۱۸۷	۱	داني النبي	من الازم والفرق انشأ بينهما
۱۴۸	۷	المطير	المطير	۲۱۷	۲	للمر	للمر
۱۵۰	۷	راشدية المحمد	راشدية تغفل المشير	۲۲۰	۵	طل	طل
۱۵۲	۷	دويو	هو	۲۲۴	۶	حديث	حديث
۱۵۳	۷	حاشية	حاشية	۲۲۸	۲	وللمات	وللمات

أغلاط محبوب الرغائب

صفح	سطر	غلط	صح	صفح	سطر	غلط	صح
۲	۲	ملك	ملك	۲۲	۱۲	انهي	انهي
۷	۷	في حق	في حق	۲۳	۹	قبول كرك	قبول كرك
۱۲	۱۲	صدره	صدا	۲۰	۸	قم	قم
۱۵	۱۵	كرني	كرني	۳۰	۱۵	تشكيكي	تشكيكي
۱۹	۱۳	كافي	كافي	۳۱	۱۵	عمي	عمي

صفحہ	سطر	غلط	صحیح	صفحہ	سطر	غلط	صحیح	صفحہ	سطر	غلط	صحیح
۵۲	۱۷	اوبنی صلی اللہ	اوبنی صلی اللہ	۱۳۱	۱۳	ان استغفر	ان استغفر	۲۰۶	۹	شہنا	شہنا
۵۶	۱۰	یجلہ	یجلہ	۱۲۲	۱۷	حدیث	حدیث	۲۰۷	۱۵	یبعون	یبعون
۵۷	۹	حتی اوسہ	حتی اوسہ	۱۲۸	۱۱	ادکو	ادکو	"	"	ان یفتکو	ان یفتکو
۶۹	-	بوجہ	بوجہ	"	"	مطابق	مطابق	"	"	ایضاً	ایضاً
۷۰	۹	لعمری	لعمری	۱۳۱	۱۲	کلمۃ فی عقبہ	کلمۃ فی عقبہ	"	"	رجلہم	رجلہم
"	"	واجبہ	واجبہ	۱۳۶	۹	تخاؤ	تخاؤ	۲۱	۱۵	یریک الی	یریک الی
۷۱	۱۲	گردہ میں	گردہ میں	۱۴۰	۱۲	لا احم	لا احم	۲۱۳	۸	کام	کام
"	۱۳	حدیث	حدیث	۱۴۸	۱۷	مروی ہے	مروی ہے	۲۱۸	۹	عفاۃ	عفاۃ
۷۲	۱۲	تقریش	تقریش	۱۵۵	۹	زندہ بخند	زندہ بخند	۲۱۹	"	عنہا	عنہا
۷۹	-	اور ایک	اور ایک	۱۸۸	۱۶	سک	سک	۲۲۰	۸	ذرع	ذرع
۷۷	۱۵	استغنی	استغنی	۱۸۵	۱۱	سقی	سقی	"	۹	جعلنا	جعلنا
۸۲	۱۷	بہا	بہا	۱۸۶	۱۲	العزودس	العزودس	۲۲۱	۱۱	ابرم لاد	ابرم لاد
۹۹	۱۶	دوبے	دوبے	۱۸۸	۸	پیشے	پیشے	"	۵	خولینے	خولینے
۱۰۴	۱۷	اسی لحظہ	اسی لحظہ	۱۸۹	۱۲	اولالاد	اولالاد	۲۲۵	۱۲	تیردکان	تیردکان
"	"	المطبخ	المطبخ	۱۹۵	۱۶	ماخاب	ماخاب	۲۲۸	۱۲	اکہ بہا	اکہ بہا
۱۰۹	۱۷	اون پر	اون پر	۲۰۱	۵	ایمان باد	ایمان باد	"	۱۷	ارضعفا	ارضعفا
۱۱۵	۱۱	اپنی چٹ	اپنی چٹ	۲۰۲	۱۵	تسہ	تسہ	۲۰۳	۱۲	حکم صلو	حکم صلو
۱۱۶	۱۵	مرد کا	مرد کا	"	"	اعہ	اعہ	"	۱۵	پونہ	پونہ

